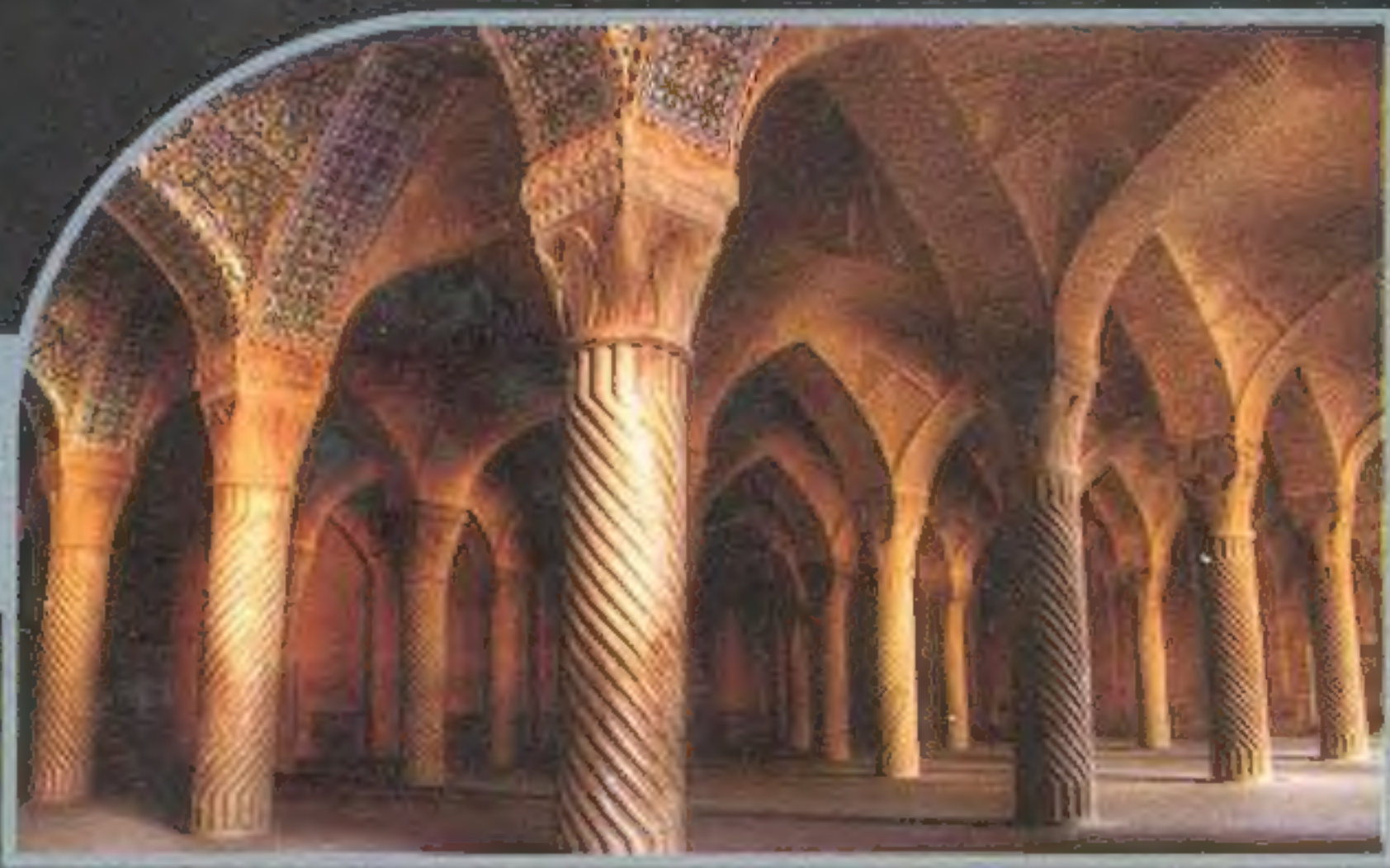


اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا وَاهْدِهِ (الحديث)

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ

گمراہ کن غلط فہمیوں کا ازالہ



تقریظ

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سلیمان اللہ خاں صاحب
صدر دفتر دارالافتاء پاکستان

تصنیف

محمد ظفر اقبال

www.islamicbookslibrary.wordpress.com

مکتبہ عرفان رفیق

اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا وَافِدًا بِهِ (الحديث)

سیدنا معاویہ ؓ کے بایں

گمراہ کن غلط فہمیوں کا ازالہ

یہ کتاب کسی غالی دشمن کی کارستانی کا نہیں۔۔۔ بلکہ
ایک نادان دوست کی خامہ فرسائی۔۔۔ بلکہ تمہاری
کاچہ شمشاد اور حقیقت افروز جواب ہے

تقریظ

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خاں صاحب
مدظلہ العالی مدظلہ العالی

تصنیف

محمد ظفر اقبال

www.islamicbookslibrary.wordpress.com

مکتبہ عمر فاروق

4/501 شاہ فیصل کالونی ۰ کراچی

فون: 4594144

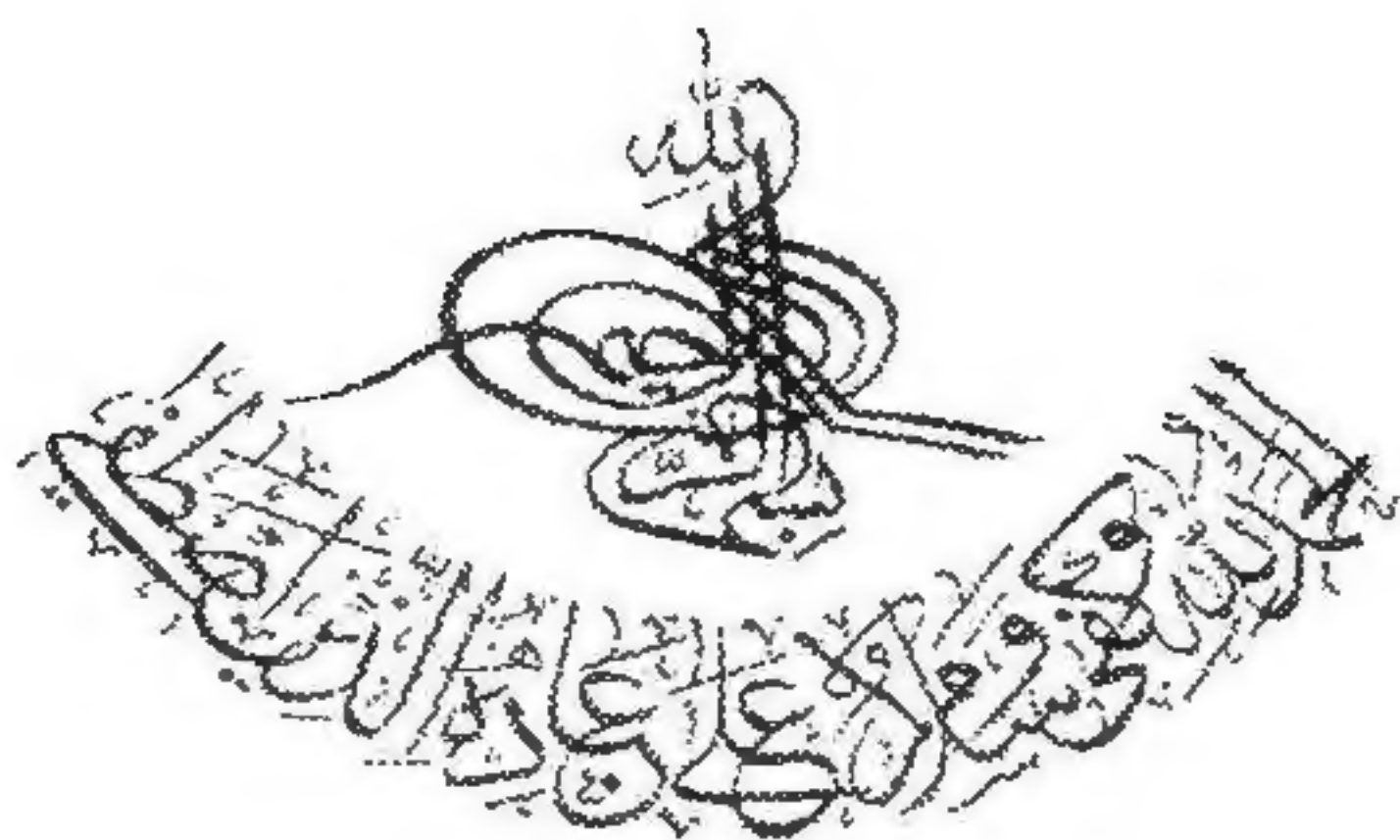
جملہ حقوق بحق مؤلف محفوظ ہیں

نام کتاب	سیدنا معاویہ <small>رضی اللہ عنہ</small> — گمراہ کن غلط فہمیوں کا ازالہ
مؤلف	محمد ظفر اقبال
ناشر	مکتبہ عمر فاروق (بالمقابل جامعہ فاروقیہ شاہ فیصل کالونی نمبر ۴، کراچی نمبر ۲۵)
اشاعتِ اول	صفر المظفر ۱۴۲۷ھ / مارچ ۲۰۰۶ء عیسوی
ضخامت	۳۲۰ صفحات
قیمت	

قارئین کی خدمت میں

کتاب ہذا کی تیاری میں تصحیح کتابت کا خاص اہتمام کیا گیا ہے، اگر
پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو التماس ہے کہ ضرور مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ
ایڈیشن میں ان اغلاط کا تدارک کیا جاسکے۔

۔ جزاء کم اللہ تعالیٰ جزاءً جمیلاً جزیلًا۔



الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله

والسلام على من اتبع الهدى والصلوة والسلام على من اتبع الهدى

من بعدك يا محمد يا رسول الله يا خير خلق الله

والسلام على من اتبع الهدى والصلوة والسلام على من اتبع الهدى

والسلام على من اتبع الهدى والصلوة والسلام على من اتبع الهدى

والسلام على من اتبع الهدى والصلوة والسلام على من اتبع الهدى



بسم اللہ الرحمن الرحیم

انتساب

میں اپنی اس سعی ناچیز کو خال المؤمنین، کاتب وحی، جلیل القدر صحابی اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے برادر نسبتی امیر المؤمنین سیدنا معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما اور سبط اکبر، ریحانۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور نو جوانانِ جنت کے سردار امیر المؤمنین سیدنا حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ کے نام نامی سے معنون کرتا ہوں..... جنہوں نے اپنے طویل اختلافات کو ختم کرتے ہوئے اُمت کے منتشر شیرازہ کو یکجا کر کے پھر سے ملی اتحاد فراہم کیا، حضور ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عظیم کارنامے پر حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو ”سید“ فرمایا اور یہیں سے ساداتِ اہل بیت رضی اللہ عنہم کا سلسلہ شروع ہوا، وہ شخص ہرگز ”سید“ کہلانے کا مستحق نہیں جو صلح امام حسن رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے نالاں ہو..... باقی۔

ہمارے پاس ہے کیا، جو فدا کریں تجھ پر
مگر یہ زندگی مستعار رکھتے ہیں !

فہرستِ عنوانات

صفحہ	مضامین
۱۸-۱۳	حرفِ سپاس
۱۹	تقریظ
۲۱-۲۰	تقریظ
۲۵-۲۲	پیش لفظ
۳۲-۲۶	مقدمہ
۷۷-۳۵	نقشِ اوّلین
۴۳	مقامِ صحابہ کرام ؓ اور نصوصِ قرآنیہ
۴۶	مقامِ صحابہ کرام ؓ اور احادیثِ نبویہ
۴۸	طعن بر صحابہ ؓ کی نبوی ؐ ممانعت
۵۲	مقامِ صحابہ ؓ خود صحابہ کے ہاں
۵۲	طعن بر صحابہ ؓ کی اعتقادی ممانعت
۵۵	صحابہ کرام ؓ اور سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ
۵۶	صحابہ کرام ؓ تعدیل کے محتاج نہیں
۵۷	صحابہ کرام ؓ سے معاصی کے صدور کی تکوینی حکمت
۶۰	اپنی بات
۹۳-۷۸	بنو اُمیہ کے مبغوض قبیلہ ہونے کا الزام
۷۹	ایک قابلِ وضاحت بات
۸۳	درایت کے اعتبار سے
۸۳	نسبی روابط
۸۶	غیر نسبی روابط
۹۲	سیدنا علی ؓ اور بنو اُمیہ

صفحہ	مضامین
۱۹۳	حاصل بحث
۱۱۸-۹۴	عدم فضیلت کا الزام
۹۶	کیا عدم صحت کا قول صحت عدم کو مستلزم ہے؟
۱۰۳	سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل میں چند احادیث
۱۰۵	ان احادیث پر حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کا تبصرہ
۱۰۶	تائیدات
۱۰۷	تائید مزید
۱۰۹	حافظ جلال الدین السیوطیؒ کا حوالہ
۱۱۱	ایک اور طرز سے
۱۱۳	حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۳۶-۱۱۹	بدعت کا الزام
۱۱۹	جواب امر اوّل
۱۲۳	بدعت کی تعریف
۱۳۴	فتوحات مکیہ کے حوالہ پر بحث
۲۰۵-۱۳۷	خطائے منکر کے ارتکاب کا الزام
۱۳۷	الجواب
۱۴۶	نتیجہ اوّل
۱۴۶	حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے رویہ
۱۵۱	سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا رویہ
۱۵۳	نتیجہ دوم
۱۵۸	ایک سوال
۱۵۹	نتیجہ سوم
۱۶۱	حضرت امام ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۲	حضرت امام ابواسحاق اسفرائینی رحمہ اللہ کا حوالہ

صفحہ	مضامین
۱۶۳	حافظ ابن حزم اندلسی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۳	حضرت امام غزالی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۴	علامہ ابن الاثیر الجزری رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۴	علامہ قرطبی مالکی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۵	حضرت امام محی الدین النووی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۶	حافظ عماد الدین ابن کثیر رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۶	حافظ ابن تیمیہ الحرانی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۷	علامہ تفتازانی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۷	علامہ ابن خلدون المغرابی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۸	حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۹	علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۹	علامہ ابن حجر المکی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۶۹	حضرت مجتہد و الف ثانی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۷۰	علامہ خفاجی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۷۰	علامہ علی قاری رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۷۱	حضرت علامہ عبدالعزیز فرہاروی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۷۱	حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۷۱	حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۷۱	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۷۲	حضرت خواجہ شمس الدین سیالوی رحمہ اللہ کا حوالہ
۱۷۳	قول فیصل
۱۷۴	حضرت معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کا اجتہاد
۱۷۷	مولانا عبدالرحمن جامی رحمہ اللہ کا حوالہ

مضامین

صفحہ

- اہل سنت کی کتب میں اہل تشیع کے الحاقات ۱۸۰
- اہل سنت کے تصنیفی سرمایہ کے ساتھ ظلم ۱۸۱
- کیا صوفیائے کرام کی کتب الحاقات سے بری ہیں؟ ۱۸۳
- اسلامی تصوف میں غیر اسلامی نظریات کی آمیزش کے اسباب ۱۸۵
- صوفیائے کرام رحمہم اللہ کی کتب میں تدسیس و تدلیس کی وجہ ۱۸۸
- حضرت مولانا جامی رحمہ اللہ کی کتابوں کا حال ۱۹۰
- جامیؒ کی کتاب شواہد النبوة سے تدسیس و تدلیس کی چند مثالیں ۱۹۱
- جامیؒ کی شخصیت ۱۹۲
- ہمارا موقف ۱۹۷
- مکائد شیعہ سے حفاظت کے لیے حضرت نانوتویؒ کے پیش کردہ اصول ۱۹۸
- حاصل بحث ۲۰۳

مودودی صاحب کا حوالہ ۲۰۶-۲۲۹

- مودودی صاحب کا معرکہ الاراء استشراتی شاہکار ۲۰۹
- مودودی صاحب کی آزادہ روی کے چند حوالے ۲۱۰
- کیا مودودی صاحب دیوبندی تھے؟ ۲۲۲
- مودودی، نصیری مماثلت ۲۲۶

سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کو زہر دینے کا الزام ۲۳۰-۲۴۲

- البدایہ والنہایہ کا حوالہ اور اس کا جواب ۲۳۱
- تاریخ طبری کا حوالہ اور اس کا جواب ۲۳۱
- تاریخ ابن عساکر کا حوالہ اور اس کا جواب ۲۳۱
- سر الشہادتین کا حوالہ اور اس کا جواب ۲۳۳
- تاریخ ابن الاثیر الجزری کا حوالہ اور اس کا جواب ۲۳۳

صفحہ

مضامین

۲۳۳	تاریخ الخمیس کا حوالہ اور اس کا جواب
۲۳۴	شواہد النبوة کا حوالہ اور اس کا جواب
۲۳۵	الاصابة فی تمییز الصحابة کا حوالہ اور اس کا جواب
۲۳۵	حیوة الحیوان کا حوالہ اور اس کا جواب
۲۳۶	مروج الذهب کا حوالہ اور اس کا جواب
۲۳۸	تحف العقول کا حوالہ
۲۹۸	الاستیعاب کا حوالہ اور اس کا جواب
۲۳۹	حافظ ابن تیمیہ الحرانی رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۴۰	حافظ شمس الدین ذہبی رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۴۰	علامہ عبدالعزیز قرہاروی رحمہ اللہ کا حوالہ

صلح برکدورت کا الزام ۲۴۳-۲۵۴

۲۴۳	صلح حسن ؓ بشارت نبویؐ کا مصداق ہے
۲۴۴	سیدنا معاویہ ؓ کا اہل بیتؑ سے حسن سلوک
۲۴۴	سیدنا معاویہ ؓ کی طرف سے اہل بیتؑ کے لیے وظائف
۲۴۹	عہد معاویہ ؓ کے جہاد میں ہاشمی بزرگوں کی شرکت
۲۵۱	حضرات اہل بیتؑ کی طرف سے اس صلح کی مکمل پاسداری
۲۵۱	سیدنا معاویہ ؓ کے لیے امیر المؤمنین کے الفاظ..... الخ
۲۵۲	خلاصۃ المرام

عہد خلافت سیدنا معاویہ ؓ کے لائق اتباع نہ ہونے کا الزام ۲۵۴-۲۹۴

۲۶۴	کیا اسلام میں ملوکیت (بادشاہت) مذموم ہے؟
۲۶۵	سیدنا معاویہ ؓ کا عہد خلافت
۲۶۵	حبر امت سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا حوالہ
۲۶۶	سیدنا علی المرتضیٰ ؓ کا حوالہ

صفحہ	مضامین
۲۶۷	سیدنا امام حسنؓ کا حوالہ
۲۶۷	سیدنا عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا حوالہ
۲۶۷	سیدنا سعد بن ابی وقاصؓ کا حوالہ
۲۶۸	حضرت کعب بن احبار رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۶۸	حضرت امام ابواسحاق رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۶۸	حضرت مجاہد رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۶۸	حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۶۹	حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۶۹	حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۷۰	مناقشہ اول
۲۷۰	مناقشہ دوم
۲۷۰	جواب مناقشہ اول
۲۷۰	ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حوالہ
۲۷۰	مؤرخ شہیر علامہ ابن خلدون رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۷۱	شہید بالکوٹ مولانا شاہ اسماعیل شہید رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۷۲	جناب احمد رضا خاں بریلوی کا حوالہ
۲۷۲	جناب فیض احمد اویسی بریلوی کا حوالہ
۲۷۳	جواب مناقشہ دوم
۲۷۴	مناقشہ سوم
۲۷۶	الجواب
۲۸۰	خلفائے راشدینؓ چار ہیں
۲۸۰	حضرت امام طحاوی رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۸۰	حضرت امام ابوالحسن الاشعری رحمہ اللہ کا حوالہ

۲۸۱	حضرت امام ابو بکرؓ کا حوالہ
۲۸۲	حضرت شیخ عبدالقدوسؒ کا حوالہ
۲۸۲	حافظ ابن عساکرؒ کا حوالہ
۲۸۲	حافظ ابن کثیرؒ کا حوالہ
۲۸۳	حافظ ابن تیمیہؒ کا حوالہ
۲۸۳	حافظ ابن ہمامؒ کا حوالہ
۲۸۵	حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کا حوالہ
۲۸۵	حضرت مولانا قاسم نانوتویؒ کا حوالہ
۲۸۵	حضرت مفتی کفایت اللہ دہلویؒ کا حوالہ
۲۸۶	حضرت مولانا عبدالشکور لکھنویؒ کا حوالہ
۲۸۷	حدیث اتباع سنت الخلفاء الراشدین المہدیین
۲۸۷	حافظ ابن عبد البرؒ کا حوالہ
۲۸۸	امام جلال الدین السيوطیؒ کا حوالہ
۲۸۸	حضرت ابو بکر ابن العربیؒ کا حوالہ
۲۸۸	امام شرف الدین محمد الطیبیؒ کا حوالہ
۲۸۹	حضرت ملا علی قاریؒ کا حوالہ
۲۸۹	حضرت مولانا عبدالرحمن مبارک پوریؒ کا حوالہ
۲۸۹	علامہ شمس الحق عظیم آبادیؒ کا حوالہ
۲۹۰	حضرت مولانا ادریس کاندھلویؒ کا حوالہ
۲۹۳	لحمہ فکریہ

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ اور کتابت وحی ۲۹۵-۳۰۵

۲۹۶ حافظ ابن حزمؒ کا حوالہ

۲۹۷ حافظ ابو بکر ابن الخطیب البغدادیؒ کا حوالہ

صفحہ	مضامین
۲۹۷	حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۹۷	حافظ شمس الدین الذہبی رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۹۸	علامہ علی بن برہان الدین الحسینی رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۹۸	حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۹۹	حافظ ابن حجر ہیتمی المکی رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۹۹	امام شہاب الدین قسطلانی رحمہ اللہ کا حوالہ
۲۹۹	علامہ شہاب الدین الخفاجی رحمہ اللہ کا حوالہ
۳۰۰	حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ کا حوالہ
۳۰۰	حضرت مولانا عبدالشکور مکنوی رحمہ اللہ کا حوالہ
۳۰۰	علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ کا حوالہ
۳۰۱	علامہ محمد الخضری رحمہ اللہ کا حوالہ
۳۰۱	حضرت مولانا مفتی تقی عثمانی مدظلہم کا حوالہ
۳۰۲	علامہ سید محمود احمد رضوی بریلوی کا حوالہ
۳۰۲	ڈاکٹر عبدالرحمن عیسیٰ صاحب کا حوالہ
۳۰۳	خطیب تبریزی رحمہ اللہ کا حوالہ
۳۰۳	حضرت امام ابواسحاق الشاطبی رحمہ اللہ کا حوالہ
۳۰۳	مولانا شاہ معین الدین ندوی رحمہ اللہ کا حوالہ
۳۰۴	جناب احمد یار خان گجراتی بریلوی کا حوالہ
۳۰۴	محمد بن علی طباطبائی بابن الطقطقی کا حوالہ
۳۲۱-۳۰۷	تاریخِ عبرت
۳۰۶	اہل صفین سے متعلق روایاتِ صالحہ
۳۱۴	حضرت ابو مسیرہ رحمہ اللہ کا حوالہ
۳۱۵	خليفة صالح حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کا روایاتِ صالحہ
۳۲۰	پیغامِ سرورش

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حرفِ سپاس

ن چیز مؤلف کا قلب و قلم بارگاہِ ذوالمنن میں تشکر کے احساس سے سربہ سجود اور اس کی زبان ترانہ حمد و ثنا سے زمزمہ سنج ہے کہ اس نے محض اپنے لطف و کرم اور جود و عطا سے اسے ایک جلیل القدر صحابی، کاتب وحی اور سرورِ کائنات حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برادرِ نسبتی، خال المسلمین، امیر المؤمنین، سیدنا معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہم کے مناقب و دفاع کی توفیق مرحمت فرمائی، جن کی عالی مرتبت شخصیت کو مسخ کرنے اور ان کے کردار کو ہدفِ تنقید بنانے کے لیے حدودِ انصاف تو دور کی بات ہے حدودِ شرافت و انسانیت کا بھی پاس و لحاظ نہیں رکھا گیا، جس کی برصاحبِ عقل و خرد اور مادۃ انصاف کے حامل شخص سے توقع کی جاسکتی ہے۔

ایں سعادت بزورِ بازو نیست

تانا بخشد خدائے بخشنده

سیدنا علی مرتضیٰ اور سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہما کا شمار تاریخِ اسلام کی ان انتہائی مظلوم شخصیات میں ہے جن کی عظمت و عبقریت کو مشنری جذبہ کے تحت افراط و تفریط، انتشار و تشتت اور افتراق و اختلاف کے دبیز پردوں میں چھپانے کی پوری کوشش کی گئی ہے اور ہر فریق انھیں اپنے زوایہ نگاہ، فکری محور، روایتی عقائد اور مخصوص افکار و نظریات کی عینک لگا کر دیکھتا ہے، یوں ان دونوں بزرگوں کی پوری شخصیت مختلف بلکہ متباہن نقطہ ہائے نظر اور متضاد تصورات و خیالات کا مجموعہ بن گئی ہے، ہر فریق نے اپنے خود ساختہ تحقیقی و تحقیقی معیار کے مطابق ان کی شخصیت کا جو خاکہ اپنے قلب و ذہن کی لوح پر کھینچا ہے وہی اس کے نزدیک ان بزرگوں کی ”حتمی تصویر“ ہے خواہ ان بزرگوں کی اصلی و حقیقی تصویر اس خیالی اور خود وضع کردہ خاکے سے کتنی ہی مختلف کیوں نہ ہو۔

ان حالات میں حضرت سیدنا معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہم کے مناقب

ودفاع میں قلم اٹھنا، احقاق و تحقیق کی راہ اور افراط و تفریط کے کانٹوں سے اپنے دامن کو الجھائے بغیر ساحلِ مراد پر پہنچنا آسان کام نہ تھا تاہم مؤلف راقم سطور نے سخت آزمائش، عند اللہ جواب دہی کے خوف اور اس کے اجر کے اُمید میں اپنے علمی و تحقیقی سفر کا آغاز کیا اور اس بات کی مقدور بھر کوشش کی کہ ”اعتماد علی السلف“ کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹے لیکن اگر پھر بھی اس کوتاہ قلم کے قلم سے کوئی بات حضراتِ سلفِ صالحین رحمہم اللہ کے موقف کے خلاف (نادانستہ طور پر) نکل گئی ہو تو یہ نہ کارہ اس سے رجوع اور برأت کا اعلان پہلے کرتا ہے اور تحقیق نشاندہی کے بعد کرے گا۔

سلسلہ کلام طویل ہوتا جا رہا ہے لیکن راقم یہاں اپنے اس ذکر اور درد کا اظہار کیے بغیر نہیں رہ سکتا کہ روافض کی چیرہ دستیوں اور حضراتِ صحیہ کرام رضی اللہ عنہم پر تبرّات و تنقید کے ردِ عمل میں خود کو اہل سنت و الجماعت سے منسوب کرنے والے پُر جوش اور جوشیلے نوجوان (ہی نہیں بلکہ بعض اہل علم کہلانے والے بھی) اس مرض میں مبتلا ہو گئے ہیں کہ وہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ اور سیدینِ حسنین کریمین رضی اللہ عنہما کے (بہ خیال خویش) نقائص و معائب کی تلاش و جستجو میں لگ گئے ہیں اور اسے -نعوذ باللہ- بہت بڑی علمی خدمت اور عقائدِ اہل سنت و الجماعت کے تحفظ و سداد کا ضامن و ذریعہ سمجھتے ہیں۔ پھر اس کے ردِ عمل میں اہل سنت و الجماعت ہی سے خود کو منسوب کرنے والا ایک اور طبقہ (جو بجائے اس کے کہ سنجیدہ علمی و تحقیقی انداز میں ان بزرگوں پر وارد کردہ اعتراضات و معائب سے ان کی صفائی بیان کرتا) یزید کی آڑ لے کر سیدنا معاویہ اور سیدنا ابوسفیان رضی اللہ عنہما کی شان میں گستاخیاں کرتا ہے اور اسے حضراتِ علی و حسن و حسین رضی اللہ عنہم پر (ایک طبقہ کی طرف سے) ناروا تنقید و افترا کا جواب تصور کرتا ہے۔ بات رفتہ رفتہ اختلاف سے مخالفت اور تصلب سے تعصب تک جا پہنچی ہے اور بد قسمتی اس تمام تر انتہا پسندی اور تخریب کا اظہار روافض و نواصب کے ساتھ ساتھ اہل سنت و الجماعت کہلانے والے حلقوں کی طرف سے بھی ہو رہا ہے حالانکہ اہل سنت و الجماعت کو روافض و نواصب خذلّم اللہ سے یہی شکایت تو ہے کہ وہ رسولِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوبوں کی تنقیص کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی کا باعث بنتے ہیں جس سے سلبِ ایمان کا خطرہ ہے آج اگر خود کو اہل سنت سے منسوب کرنے والے لوگ بھی یہی کام کرنے لگ جائیں تو پھر ہم میں اور روافض و نواصب میں فرق ہی کیا رہ جاتا ہے؟

حضراتِ اہل سنت و الجماعت رحمہم اللہ کا ابتدا ہی سے روافض و نواصب سے جلی پیرائے میں اختلاف رہا ہے اور اکابر اُمت نے ہمیشہ حضراتِ صحیہ و اہل بیت رضی اللہ عنہم کے گرد بچھائے

گئے تہرے کے ایک ایک کانٹے کو چٹا ہے اور ان بزرگوں پر لگائے گئے ہر ہر الزام و بہتان کا ایسا منہ توڑ اور دندان شکن جواب دیا ہے کہ پوری اُمت اس خدمت پر ان کی ممنون احسان اور خوشہ چیں ہے، لیکن کیا مجال ہے کہ روافض کی تردید کرتے ہوئے ان کے قلم سے کوئی ایسا جملہ صادر ہو جائے جس سے اشارے و کنائے میں بھی اہل بیت کی تنقیص مترشح ہوتی ہو یا نواصب کی تردید کرتے ہوئے ان کے موئے قلم سے حضراتِ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کسی درجہ میں بھی موردِ اعتراض و طعن ٹھہریں آج خود کو سنی کہلانے والے حلقوں کی طرف سے رافضیت و ناصبیت کی تردید کا جو طریقہ اختیار کیا جا رہا ہے اس پر جتنا افسوس کیا جائے کم ہے۔

ع حیراں ہونے لکھنؤ کے بیٹوں جگر کو میں

الغرض اہل سنت والجماعت سے خود کو منسوب کرنے والے یہ دونوں طبقے اہل سنت کے مجموعی اور مستند موقوف اور ان کی راہ سے ہٹے ہوئے ہیں، اعتدال و توسط ہی مسلکِ اہل سنت کا طغریٰ امتیاز ہے یہاں نہ روافض کا سا افراط ہے اور نہ ہی نواصب کی سی تفریط، ان کے ہاں حضراتِ صحابہ و اہل بیت رضی اللہ عنہم میں کوئی منافات نہیں دونوں یکساں طور پر واجب الاحترام ہیں اور ان میں سے کسی ایک کی بھی تنقیص قابلِ ملامت و بیزاری ہے۔

ع دونوں پہ ہم کو ناز ہے دونوں پہ افتخار

میں نہایت دل سوزی اور درد مندی کے ساتھ ان دونوں طبقوں کی خدمت میں باتھ جوڑ کر درخواست کرتا ہوں اللہ کے واسطے اپنے طرزِ عمل پر نظرِ ثانی فرمائیں اور یہ سوچیں کہ آپ لوگ حضراتِ صحابہ کرام یا اہل بیت رضی اللہ عنہم پر تنقید و تہرّا کر کے (غیر شعوری طور پر ہی سہی) کن کے بازو مضبوط کر رہے ہیں اور کس مسلک کی جڑیں کھوکھلی کر رہے ہیں اور سب سے بڑھ کر کس ذاتِ مقدّس (فداہ امی و ابی و روحی و قلبی) کے قلبِ اطہر کو ایذا و تکلیف پہنچ رہے ہیں، حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے اہل بیت اور صحابہ رضی اللہ عنہم دونوں پیارے ہیں، جو آپ کی رسالت و نبوت کے عینی شاہد، اس کے اولین مصدّق و منبغ، آپ کی جاں گسل جگر کاوی و کیمیا گری کے بے مثل شاہکار، آپ کی کمالِ مردم سازی اور انقلابِ آدم گری کی محکم دلیل اور پروردہ بہارِ نبوت ہیں، اہل سنت والجماعت کا تو امتیاز و افتخار یہی ہے کہ ہم حضراتِ صحابہ و اہل بیت (رضی اللہ عنہم) دونوں کے غلام ہیں، اگر اصرارِ بخیار (رضی اللہ عنہم) بہرے نزدیک ”نجومِ رشد و ہدایت“ ہیں تو

اہل بیت اطہار (رضی اللہ عنہم) ”سفینہ نجات و فلاح“، یہ سب کے سب ہدایت کے دکتے ہوئے ستارے اور گستانِ رسالت کے مہکتے ہوئے پھول ہیں، جن میں پہلے اور بعد میں ایمان لانے والوں اور بڑے چھوٹے کی (باوجود فرق مراتب کے) کوئی تحدید و تخصیص نہیں، گزشتہ پوری اُمتِ مسلمہ انہی مقدس نفوس کے نشانِ قدم کی پیروی کے باعث ابدی و سرمدی سعادت و کامرانی سے سرفراز ہوئی ہے اور آنے والی پوری اُمت انہی کے نقشِ پا سے اپنی راہیں ڈھونڈنے کی محتاج ہے، اگر کوئی سیاہ بخت اور کور باطن ان سے بے نیاز ہوگا تو کبھی منزلِ مراد تک نہیں پہنچ سکے گا، رب العزت ہمیں ان حضرات کے قدموں میں جگہ دے، ان کی حقیقی محبت سے ہمارے دلوں کو معمور و مزین فرمادے، ہمیں ان کی کامل اتباع کی توفیق ارزانی فرمادے کہ ان حضرات کی اتباع و اطاعت اور ان سے سچی محبت و عقیدت ہی دنیا و آخرت میں اقبال مندی اور حقیقی کامیابی و کامرانی کی ضامن ہے۔

خدایا بہ حق بنی قاطمہ

کہ بر قولِ ایماں کنم خاتمہ

بہر حال اس انتہائی جذباتی اور شدید ردِ عمل کی تردید و مذمت میں اس ناکارہ کو جو کچھ عرض کرنا تھا وہ کر چکا ہے، ناچیز راقم سطور ہر دو طبقوں سے اس بات کی توقع رکھتا ہے کہ وہ ان معروضات پر ٹھنڈے دل اور گھلے دماغ سے ضرور غور کریں گے، اور اگر ایسا نہ ہو تو ہم بارگاہِ ایزدی میں یہی فریاد کرتے ہیں۔

یارب وہ نہ سمجھے ہیں، نہ سمجھیں گے مری بات

دے اور دل ان کو، جو نہ دے مجھ کو زبان اور

جہاں تک پیشِ نظر عجلہ کا تعلق ہے تو ناچیز مؤلف اپنی عاجزانہ لیکن مخلصانہ کاوش کو ملت

اسلامیہ کے غیور اور انصاف پسند علمی و دینی حلقوں کی خدمت میں بغرضِ اصلاح پیش کر رہا ہے۔

راقم السطور اس بات کا اعتراف و اقرار ہے کہ محورِ سخن انتہائی نازک اور غایت احتیاط و عدم

جذباتیت کا متقاضی ہے، اس لیے اگر اس کوتاہِ قلم کے قلم سے کوئی بات ڈھنگ کی نکل گئی ہو تو، سے

قبول فرماتے ہوئے حق تعالیٰ شانہ کا فضل اور میرے اکابر کی کرامت تصور فرمائیں اور اگر کوئی

غلطی یا لغزش نظر آئے (جو کہ بعید از امکان و قیاس نہیں) تو اصلاح سے دریغ نہ فرمائیں:

إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ

راقم السطور محدث جلیل حضرت مولانا سلیم اللہ خاں صاحب متع اللہ المسلمین بطول بقاۃ و
تفعنا وسائر الطالبین باقوالہ واحوالہ، شیخ الحدیث حضرت مولانا زاہد الراشدی صاحب دامت
برکاتہم، محترم و مکرم جناب جاوید امیر عثمانی صاحب مدظلہم اور جناب مولانا اسلم شیخوپوری زید
مجدہم کا نہایت ممنون احسان ہے کہ ان بزرگوں نے اپنے انتہائی قیمتی اور مصروف ترین اوقات
واشغال میں سے وقت نکال کر ناچیز مؤلف کی روکی پھکی تحریر کو نہ صرف ملاحظہ فرمایا بلکہ اس کی
ہمت کو بڑھاتے ہوئے اور حوصلہ افزائی فرماتے ہوئے اس بضاعتِ مزجات کو اپنی پر زور
تائیدات و تقریظات سے نوازا، اللہ پاک ان بزرگوں کے حسن ظن کو راقم کے حق میں قبول فرمائے
، ان کا سایہ تادیر سلامت رکھے اور راقم کو ان کے گراں قدر علوم و معارف سے کما حقہ استفادہ
و استفادہ کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین بجاہ خاتم النبیینؐ — ساتھ ہی اپنے رفقاء جناب سلیمان
عامر صاحب اور جناب گل محمد صاحب کا شکریہ ادا نہ کرنا احسان ناشناسی ہوگی جنہوں نے اس
کتاب کی تصحیح کتابت کا کٹھن مرحلہ راقم کے ہمراہ نہایت جاں فشانی سے طے کیا، اللہ انہیں جزاء خیر
سے نوازیں، آمین۔

آخر میں — نہ کہ آخری بار — اللہ تعالیٰ ہے دعا ہے کہ اس عجالہ کو اپنی بارگاہ میں شرفِ
قبولیت بخشے۔ راقم، اس کے والدین اور اساتذہ کے لیے دنیا و آخرت میں اپنی رضا و رضوان کا
سبب اور وسیلہ بنادے، جس عالی مقصد کے پیش نظر یہ بسیط مقالہ سپردِ قلم کیا گیا ہے اس مقصد کے
لیے نافع بنادے، اگر یہ رسالہ کسی سیم الفطرت، صاحبِ ایمان و صاحبِ ضمیر کے دل کی سرد
انگیٹھی کو گرمادے، اس میں مقام و شرفِ صحابیت سے محبت و آگہی کی ایک چنگاری بھی بھڑکادے
اور اس کی لاعلمی یا غلط فہمی کو رفع کرنے میں کسی درجہ میں بھی کوئی مدد و اعانت کر سکے تو اس کی محنت
سو آرت ہے اور اگر مؤلف کی یہ حقیر سی کوشش و کاوش (جس میں مؤلف کا ذاتی کوئی کمال نہیں بلکہ
اس نے جو کچھ اکابر کی کتابوں میں پڑھا ہے اس کو ادھر ادھر سے نقل کر دیا ہے) مقامِ صحابیت کے
دفاع خصوصاً امیر المؤمنین سیدنا معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما کے بارے میں پھیلانے گئے
شکوہ و شبہات کے ازالہ کی خدمت کے مبارک وزیریں سلسلہ میں کوئی جگہ پاسکے تو اس سے بڑھ
کر مسرت و شادمانی اور کیا ہو سکتی ہے؟...

ع بلبل ہمیں کہ قافیہ گل شود بس است
اور اگر راقم السطور کو فردائے قیامت حضراتِ صحابہ و اہل بیت رضی اللہ عنہم کے خدام کی
جوتیوں میں بھی جگہ مل جائے تو اس کے لیے یہ سرمایہ ہفت اقلیم کی دولت سے بہتر و برتر ہے۔۔۔

ع شاہاں چہ عجب گر بنوازند گدا را
مقطع سخن پر مقامِ صحابیت کو مجروح و مخدوش کرنے والوں اور حضراتِ صحابہ و اہل بیت رضی
اللہ عنہم پر بے لاگ نشتر زنی کرنے والوں سے ایک بات کہہ کر اجازت چاہتا ہوں کہ:
”اے دشمنانِ صحابہ و اہل بیت! تم اُمتِ مسلمہ کے دلوں میں فروزاں
مقام و تعظیمِ صحابیت کے ”چراغِ مصطفوی“ کو اپنی کمزور اور ناتواں پھونکوں
سے بجھانے کی ناکام و نامراد سعی کر رہے ہو۔۔۔

ع پھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جائے گا

یکے از خدامِ صحیبت و اہل بیت

محمد ظفر اقبال عفا اللہ عنہ و عافاہ

نوٹ: راقم السطور اس بات کا اظہار ضروری سمجھتا ہے کہ اس کتاب کے کچھ صفحات (۲۷۳-۲۹۰) بہارِ
ممدوح تقریظ نگاروں، شیخ الحدیث حضرت مولانا نسیم اللہ خاں صاحب اور حضرت مولانا زاہد الراشدی مدظلہما کے
ملاحظہ سے نہیں گذر سکے، کیونکہ ان صفحات کا اضافہ نظری ثانی کے وقت ہوا ہے، لہذا جب تک یہ حصہ ان کی نظر سے نہ
گذر جائے اتنے حصے کو ان بزرگوں کی تقریظ اور پیش لفظ سے مستثنیٰ سمجھا جائے۔

تقریظ

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خاں صاحب دامت برکاتہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي رضى لنا بالإسلام ديناً وبخير الأنام وصفوة خلقه نبياً
وبصحابه نبيّه أئمةً وأنصاراً، والصلاة والسلام على سيد الرُّسل وخاتم الأنبياء
محمد المصطفى والمجتبى وعلى آله وصحبه الذين اختارهم الله تعالى لصحبة
نبيّه وإقامة دينه من جميع أمّته، وبعد:

جناب محمد ظفر اقبال صاحب زادت مکارمہ و دامت فضائلہ نے پیر نصیر الدین صاحب کی
کتاب ”ناموسب“ پر تبصرے کے لیے یہ کتاب ”سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ — گمراہ کن غلط فہمیوں کا
ازالہ“ تصنیف کی ہے، موصوف نے تحقیق کا حق ہی ادا نہیں کیا بلکہ صحیحہ کرام رضی اللہ عنہم کی عظمت،
محبت اور ان کی عبقریت ایسے جامع اور منفرد انداز میں بیان کی ہے کہ منصف مزاج قاری کے لیے
اثر و اعتراف کے علاوہ کوئی چارہ کار باقی نہیں رہتا، بالخصوص حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر پیر نصیر
الدین کے اعتراضات کے جواب میں جن حقائق سے پردہ اٹھایا ہے وہ حصّہ اس کتاب کا ”شاہ کار“
کہلانے کا مستحق ہے۔ اللہ کرے زور قہم اور زیادہ۔

اس مختصر تحریر میں کتاب کے محاسن پر گفتگو کی گنجائش نہیں ہے، بس یہی کہا جاسکتا ہے کہ یہ کتاب
جواب ہے اور اس سے پہلے اس موضوع پر ایسی جامع تصنیف نظر سے نہیں گزری۔ اللہ تعالیٰ اس
کو حسن قبول عطا فرمائیں، مصنف کے لیے یہ صدقہ جاریہ بنے اور خلق خدا کو اس سے خوب خوب
فائدہ پہنچے۔ آمین یا رب العالمین۔

سلیم اللہ خان

مہتمم جامعہ فاروقیہ کراچی

صدر وفاق المدارس العربیہ پاکستان

۱۲/۱۲/۱۴۲۵ھ - ۲۳/۱/۲۰۰۵ء

تقریظ

حضرت مولانا اسلم شیخوپوری صاحب مدظلہم

کیا نظر تھی ہمارے آقا ﷺ کی، آپ ﷺ نے اپنی خداداد بصیرت سے جان لیا تھا کہ ایسے دریدہ دہن لوگ آئیں گے جو آپ ﷺ کے محبان باصفا اور یارانِ با وفا کو تنقید کا نشانہ بنائیں گے، وہ اپنی خطاؤں، نجاستوں اور کمزوریوں کی فکر کرنے کی بجائے اُمتِ مسلمہ کے اولین محسنوں کے عیوب تلاش کریں گے، اسی لیے آپ ﷺ نے بڑے مؤکد انداز میں فرمایا:

”میرے صحابہؓ کے بارے میں اللہ سے ڈرو، اللہ سے ڈرو، مکرر کہتا ہوں میرے صحابہؓ کے بارے میں اللہ سے ڈرو، اللہ سے ڈرو، میرے بعد اُنھیں تنقید کا نشانہ نہ بنانا۔“

قرآن کریم میں مومنوں کی جتنی صفات اور اخلاق بیان کیے گئے ہیں اور ان کے لیے جتنی بھی بشارتیں ذکر کی گئی ہیں وہ ساری بشارتیں اور صفات سب سے پہلے صحابہؓ کے لیے ثابت ہوں گی بعد میں کسی اور کے لیے ہوں گی، اگر قرآن یہ کہتا ہے کہ مومن سچے، نیکوکار، متقی، شب بیدار، متواضع، فیاض، صاحبِ ایثار اور باہم محبت کرنے والے ہوتے ہیں، ان کے لیے اجر عظیم، مغفرت اور ہدایت، رحمت اور بشارت، جنت اور عزت ہے، تو یہ ساری خصوصیات اور عظمتیں عبادِ وزہاد، اقطاب و ابدال اور مفسرین و محدثین کے لیے بعد میں ثابت ہوں گی، سب سے پہلے یہ بشارتیں اور علامتیں صحابہ کرامؓ کے لیے ثابت ہوں گی، خدا نخواستہ اگر وہ ہدایت اور ایمان سے محروم تھے تو پھر دنیا میں کسی کو بھی ہدایت اور دولتِ ایمان نہیں مل سکی۔

وہ مظلوم صحابہؓ جنھیں رد و قدح اور سب و شتم کا نشانہ بنایا گیا ان میں کاتبِ وحی امیر المؤمنین سیدنا معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما کا اسم گرامی سرِ فہرست ہے، چاہے تو یہ تھا کہ اُن کے بیس سالہ دورِ خلافت اور اُن کی زیرِ قیادت حاصل ہونے والی شاندار فتوحات اور اسلامی ریاست کی توسیع و ترقی کو قرنِ اول کے مسلمانوں کے ایک قابلِ فخر اور یادگار کارنامے کے طور پر پیش کیا جاتا، اُن کی

قائدانہ صلاحیتوں اور ایمانی اخلاق کو اُجاگر کیا جاتا، لیکن اس کے برعکس ہوا یہ کہ ان کی ذات پر اس قدر کیچڑ اُچھالا گیا کہ غیر تو غیر اپنے بھی اُن کا نام لیتے ہوئے شرم محسوس کرنے لگے، بات صرف سرورِ دو عالم ﷺ کے برادرِ نسبتی تک محدود نہ رہی بلکہ بنو اُمیہ کے سارے حکمرانوں کے بارے میں ذہنوں میں یہ بٹھادیا گیا کہ وہ سب ظالم اور غاصب تھے، تاریخ پر ستم ڈھانے اور حقائق کا چہرہ مسخ کرنے والوں نے یہ بھی نہ سوچا کہ وہ اپنے محسنوں کے دامنِ داغ وار کر رہے ہیں، اس لیے کہ جن علاقوں میں وہ آباد ہیں انھیں اسلام کے زیرِ نگیں لانے میں بالواسطہ یا بلاواسطہ بنو اُمیہ کا ہاتھ ہے، کیونکہ اُن کے دور میں اسلامی ریاست کی سرحدیں افریقہ، یورپ اور ایشیا کے دور دراز علاقوں تک پھیل ہی چکی تھی، بعد میں ان سرحدوں میں جو توسیع ہوئی یہ توسیع بھی بنو اُمیہ کی کاوشوں کی مرہونِ منت ہے۔

محترم جناب مولانا ظفر اقبال صاحب زید مجدہم نے زیرِ نظر کتاب میں ایک ایسے صاحبِ قلم کے افکار و خیالات کی مدلل اور معتدل تردید فرمائی ہے جو یوں توسّنی اور عاشقِ صحابہؓ ہونے کے دعویدار ہیں لیکن ”نام و نسب“ کے عنوان سے لکھی جانے والی اُن کی کتاب کے بعض مندرجات اُن کے دعوے سے لگا نہیں کھاتے، حضرت امیر معاویہ ؓ کا تذکرہ کرتے ہوئے اُن کے قلم نے قدم قدم پر ٹھوکر کھائی ہے، اندیشہ تھا کہ ان کی تحریر سے متاثر ہو کر بعض اہلِ سنت بھی حضرت الامیر کے بارے میں بدگمانی کا شکار ہو جائیں اس لیے مولانا محترم نے از حد محنت کے ساتھ ان پر نقد کیا ہے لیکن اعتدال کا دامن نہیں چھوڑا اور نہ ہی سو قیانہ زبان استعمال کی ہے، مؤلف کو نہ صرف قلم اور جذبات پر بلکہ اپنے موضوع پر بھی پوری گرفت حاصل ہے اس لیے وہ اپنے قارئین کو مطمئن اور قائل کرنے میں پوری طرح کامیاب ہوئے ہیں، تعصب سے دامن بچا کر کتاب کا مطالعہ کرنے والے حضرات اپنے آپ کو میری رائے سے اتفاق کرنے پر مجبور پائیں گے۔

خاکِ پائے غلامانِ صحابہؓ
محمد اسلم شیخوپوری

تقریظ

شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکرمہ نمبر زیر کبکلم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ گرامی نامہ ۹ در سیدنا معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر آپ کی
کے لہیف نظر نواز اور باعث شکر چوں، جزاکم اللہ تعالیٰ۔ سند پوری کتاب کے استفادہ
کے سے تو اتنی محرم رہا، لیکن سبب سبب مقامات پر نظر ڈالی تو آپ کی دعا
تکلی کہ آئیے ایک مظلوم بھیالی کے دفاع میں بڑی محنت سے قلم لکھا رہا، اور
تہنیت کے ساتھ ان پر عائد کئے جانے والے اعتراضات کا جواب دیا۔ بآپ
تقریظ لکھیے تو پوری کتاب کا مطالعہ کی ضرورت ہے جس سے ابھی تک محرم چوں
لیکن انبیاء اطہار آج تک ہر حال سے بچ کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
آپ کی اس کاوش کو قبول فرمائیے، اور اسے نافع بنائیں۔ آمین۔

والسلام

منہ

لاکھ پورہ ۲۴/۵/۱۴

مولانا کفر اقبال صاحب
مکتبہ عمر فاروقی
۵۰۱/۴ شاہ منہیل کالونی کراچی

پیش لفظ

شیخ الحدیث حضرت مولانا زاہد الراشدی صاحب *

نحمدہ تبارک و تعالیٰ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ

الکریم وعلیٰ آلہ وأصحابہ واتباعہ أجمعین۔

امیر المومنین حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما تاریخ اسلام کی ان عظیم شخصیات میں سے ہیں جنہوں نے اسلامی ریاست کی توسیع و ترقی اور دنیا میں اسلام کے غلبہ و استحکام کے لیے شاندار خدمات سرانجام دی ہیں اور ان کا بیس سالہ دور خلافت جہاں ملت اسلامیہ کی وحدت کی علامت ہے وہاں اسلام کی دعوت اور دائرہ اثر کو دنیا کے مختلف اطراف میں پھیلانے کا ذریعہ بھی ہے۔ وہ صحابی رسول ﷺ ہیں، کاتب وحی ہیں، جناب نبی اکرم ﷺ کے برادر نسبتی ہیں اور ان کا شمار دنیا کے عرب کے ممتاز دانشوروں اور سیاست دانوں میں ہوتا ہے۔ ان کا حلم، بردباری اور معاملہ فہمی ہمیشہ مسلم رہی ہے اور انہوں نے جس تدبیر و دانش کے ساتھ بیس برس تک پوری امت مسلمہ کی قیادت کی ہے وہ اسلامی تاریخ کا ایک روشن باب ہے، وہ ایک حاکم اور قائد ہونے کے ساتھ ساتھ مجتہد بھی تھے۔ جن کے اجتہادی مقام و مرتبہ کا حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ہاں بھی اعتراف پایا جاتا ہے اور ظہر بات ہے کہ مجتہد جب کسی مسئلہ میں رائے قائم کرے گا تو اس میں صواب اور خط دونوں کا احتمال موجود ہوگا۔ ان کے اجتہادات میں بعض معاملات کے حوالہ سے ان کے معاصر مجتہدین نے اختلاف بھی کیا ہے اور ان کے بعض تفردات بھی ہیں جو ہر صاحب اجتہاد کا حق ہوتا ہے۔ مگر سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بعض اجتہادی فیصلوں کو ایک مخصوص حلقے کی طرف سے مختلف ادوار میں اعتراض و تنقید بلکہ طعن و تشنیع کا نشانہ بنایا جاتا رہا ہے اور اس کا تسلسل اب بھی قائم ہے جو علم اور دیانت دونوں کے تقاضوں کے منافی ہے اور اس لحاظ سے سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ تاریخ اسلام کی ایک انتہائی مظلوم شخصیت ہیں کہ ان کے ساتھ مؤرخین اور ناقدین کے ایک بڑے گروہ نے انصاف نہیں کیا۔

نہ صرف سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ بلکہ بنو امیہ کا پورا دور حکومت اس نوع کے اعتراضات کی زد میں ہے۔ حالانکہ اموی حکومت کو تاریخ میں یہ اعزاز حاصل ہے کہ اس کے دور میں اسلام کا دائرہ اور اسلامی ریاست کی سرحدیں افریقہ، یورپ اور ایشیا کے دور دراز علاقوں تک پھیلیں۔ اس نے عالمی قیادت میں روم و فارس کی حکومتوں کے خاتمہ سے پیدا ہونے والے خلا کو پر کیا اور جزیرہ

عرب کی اسلامی حکومت کو عملاً ایک عالمی طاقت کی شکل دے دی۔ سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اپنے طرز حکومت میں اسلامی احکام و قوانین اور جناب نبی اکرم ﷺ کی سنت و اسوہ کی پاسداری کس حد کرتے تھے، اس کا اندازہ ترمذی شریف کی اس روایت سے کیا جاسکتا ہے کہ

ایک بار رومیوں کے ساتھ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا کچھ عرصہ کے لیے جنگ بندی کا معاہدہ تھا۔ جس کی مدت ختم ہونے سے قبل حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ دمشق سے فوجوں کی کمان کرتے ہوئے اس خیال سے روم کی سرحد کی طرف روانہ ہو گئے کہ معاہدہ کی مدت ختم ہونے سے قبل سرحد تک پہنچ جائیں گے اور اس کے بعد کسی بھی کارروائی کے لئے آزاد ہوں گے۔ مگر ابھی راستہ میں ہی تھے کہ صحابی رسول ﷺ حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ پیچھے سے انتہائی تیز رفتاری کے ساتھ لشکر تک پہنچے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو جناب نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے آگاہ کیا کہ اگر تمہارا کسی قوم کے ساتھ جنگ نہ کرنے کا معاہدہ ہو تو مدت ختم ہونے سے قبل اپنی فوجوں کو حرکت میں نہ لاؤ۔ یہ سنتے ہی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے قدم نہ صرف رُک گئے بلکہ انہوں نے فوجوں کو دمشق کی طرف واپسی کا حکم دے دیا۔

اسی طرح امام طبرانی اور امام ابو یعلیٰ نے اپنی مسند کے ساتھ یہ واقعہ نقل کیا ہے جس کی سند کے بارے میں امام ھیتمیؒ نے (مجمع الزوائد، جلد ۵، صفحہ ۲۳۶) میں لکھا ہے کہ ”رجالہ ثقات“ واقعہ یہ ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ایک روز جمعہ کے خطبہ میں خلاف معمول یہ بات کہہ دی کہ ”بیت المال اور غنیمت کا مال ہماری مرضی پر موقوف ہے جسے ہم چاہیں گے دیں گے اور جسے نہیں چاہیں گے نہیں دیں گے۔“ ان کی اس بات کا کسی نے جواب نہ دیا۔ دوسرے جمعہ کو پھر انہوں نے یہ بات دہرائی۔ پھر کسی نے جواب نہ دیا۔ لیکن جب تیسرے جمعہ کو وہی بات پھر کہی تو ایک شخص درمیان سے کھڑا ہو گیا اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مخاطب ہو کر بولا کہ:

”ہرگز نہیں! بیت المال اور غنیمت کے اموال ہم سب مسلمانوں کے ہیں جو شخص ہمارے اور ان کے درمیان حائل ہوگا ہم تلوار کے ساتھ اس سے محاکمہ کریں گے۔“

جمعہ کے بعد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اسے اپنے پاس بلا لیا۔ کچھ لوگ اس خیال سے پیچھے چل پڑے کہ اگر کوئی سختی کی بات ہوئی تو وہ سفارش کریں گے۔ مگر اندر گئے تو دیکھا کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو اپنے ساتھ تخت پر بٹھا رکھا ہے اور اس کا شکر یہ ادا کر رہے ہیں۔ لوگ جب وہاں پہنچے تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے سنا ہے، انہوں نے فرمایا کہ میرے بعد ایسے حکمران بھی آئیں گے جو جو چاہیں گے کہہ دیں گے، کوئی ان کی روک ٹوک کرنے والا

نہیں ہوگا۔ ایسے حکمران جہنم میں بندروں کی طرح چھلانگیں لگاتے پھریں گے۔ چنانچہ میں نے اس خیال سے یہ بات جمعہ کے خطبہ میں کہہ دی کہ مجھے کوئی شخص ٹوکتا ہے یا نہیں۔ جب پہلے جمعہ پر کسی نے نہ ٹوکا تو مجھے پریشانی ہوئی۔ اس لیے دوسرے جمعہ کو میں نے پھر بات دہرائی۔ پھر بھی کوئی نہیں بولا تو میری پریشانی میں اضافہ ہو گیا۔ مگر آج جب میں نے تیسری بار وہی بات کہی تو اس شخص نے کھڑے ہو کر مجھے ٹوک دیا۔ جس سے مجھے تسلی ہوئی کہ میرا شمار ان حکمرانوں میں نہیں ہوگا:

”فأحياني أحياء الله“

”اللہ تعالیٰ اسے زندہ رکھے، اس نے مجھے زندگی بخش دی ہے۔“

جس شخصیت کا یہ مزاج ہو کہ وہ ارشادِ نبوی ﷺ سن کر فوجوں کو فوری واپسی کا حکم دے دے اور جو خود کو نبی اکرم ﷺ کے ارشاد کی روشنی میں پرکھنے کا یہ ذوق رکھتا ہو اس کے بارے میں یہ کہنا کس قدر زیادتی کی بات ہے کہ اس نے قرآن و سنت کے احکام کو تبدیل کر دیا اور۔ نعوذ باللہ۔ انصاف کا دامن ہاتھ سے چھوڑ دیا۔

اس پس منظر میں ہمارے فاضل اور عزیز دوست جناب محمد ظفر اقبال کی یہ تصنیف سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دفاع کی ایک قابل قدر کوشش ہے۔ جس میں انہوں نے گولڑہ شریف کے سجادہ نشین جناب صاحبزادہ سید نصیر الدین نصیر صاحب کے بعض افکار کا جائزہ لیا ہے اور دلائل کی روشنی میں یہ بات واضح کی ہے کہ سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر کیے جانے والے اعتراضات کا ایک بڑا حصہ وہ ہے جو محض ضد اور عناد کی وجہ سے ان کی مخالفت میں سازش کے تحت پھیلا دیا گیا ہے اور بعض باتیں ایسی ہیں جو اجتہادی امور سے تعلق رکھتی ہیں۔ مگر معترضین نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے اجتہادی مقام و مرتبہ کو نظر انداز کرتے ہوئے بلاوجہ انہیں موردِ اعتراض ٹھہرایا ہے۔ اللہ تعالیٰ ظفر اقبال صاحب کو جزائے خیر سے نوازیں اور انہیں اس خدمت کو جاری رکھنے کی توفیق دیں۔ آمین یا رب العالمین۔

ابوعمار زاہد الراشدی

سیکریٹری جنرل پاکستان شریعت کونسل۔

خطیب مرکزی جامع مسجد گوجرانوالہ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مُقَدِّمہ

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبى بعده.

ایک مُسلمہ اصول ہے جسے فراموش کر کے کوئی شخص ہمارے نظامِ مراتب کی ضروری معرفت نہیں حاصل کر سکتا ————— حق سے نسبت ثابت ہو جائے تو چیزوں کا تعارف ان کی انفرادی حیثیتوں سے نہیں بلکہ اس نسبت سے کروایا جائے گا جو انہیں ایک محکم بنیاد پر حق سے متعلق اور اُس پر قائم کر چکی ہے۔ بالفاظِ دیگر، شے اپنی اصل سے واصل ہو جائے تو مدارِ تعریف ذاتیات نہیں رہیں گے۔ رسول اللہ ﷺ کے صحبت یافتگان کے لیے وصول الی الحق کا منتہا بدھتہ ثابت ہے اور یہی ان کی اساسِ تشخص ہے۔ تمام اہل بیت اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین بلاشبہ مجمعِ فضائل ہیں۔ لیکن ان کے علوے مرتبت کی حقیقی بلکہ واحد بنیاد وہ خاص الخاص نسبت ہے جو انہیں سید الکُل ﷺ سے میسر ہے اور اس میں کوئی طبقہ ان کا شریک نہیں ہے۔ ان کے ذاتی اوصاف اور شخصی کمالات ان کے مرتبے میں اضافہ تو کرتے ہیں مگر اس کی اساس نہیں ہیں۔ اسی طرح بعض نقائص کا ثبوت و صدور بھی ان کی مطلق فضیلت اور سعادت کو مجروح نہیں کر سکتا۔ غرض کوئی کمال اتنا بلند نہیں کہ صی بیت کا مرتبہ نیچے چلا جائے، اور اسی طرح کوئی نقص بشرطِ ایمان اتنا مؤثر نہیں کہ صی بیت کی مستقل فوقیت و فضیلت کی نفی ہو جائے۔

بعض گروہ تعلق بالرسول ﷺ کے اس بنیادی تقاضے سے منہ موڑ کر ایک ایسے راستے پر چل رہے ہیں جس پر پڑنے والا ہر قدم سرورِ کونین ﷺ سے مزید دور کر دیتا ہے۔ اوروں کا تو کیا رونا، خود اہل سنت میں ایسے لوگ داخل ہو گئے ہیں جو صی بیت کے تقدیری شرف سے یا تو نا بلد ہیں یا کسی باطنی روگ کی وجہ سے اس پر راضی نہیں ہیں۔ ان میں سے بیشتر حضرات تصوف کی آڑ لیے ہوئے ہیں، جس میں مولائے مومنین سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کو مرکزی حیثیت حاصل ہے اور آپ

سے ارادت و محبت اس روایت میں وہی درجہ رکھتی ہے جو لفظ میں معنی اور جسم میں روح کا ہے۔ ایسی فضا ظاہر ہے بعض تخریبی کارروائیوں کے لیے خاصی سازگار ہے۔ خصوصاً حضرت معاویہ ؓ پر زبان خست دراز کرنے کے مواقع وافر ہیں۔ ان حضرات نے بغض معاویہ ؓ کو حسبِ علی ؓ کی شرط ٹھہرا رکھا ہے اور مروجہ خانقاہی ماحول میں جو عملاً قرآن و سنت کے انکار پر مبنی ہے، ان کی بات سنی بھی جاتی ہے۔ پیری مریدی کے موجودہ مظاہر، الا ماشاء اللہ، جن اسباب و اغراض سے پیدا ہوئے ہیں ان میں ایک بھی دینی اور روحانی نہیں ہے۔ ”پیر“ کو ہر قیمت پر اپنی اتھارٹی منوانی ہے، اور یہ اتھارٹی بھی باعتبار نوعیت مافوق الانسانی ہے۔ چونکہ سیدنا و مولانا علی ؓ کی ذات گرامی کے گرد نہایت ہوشیاری اور تسلسل کے ساتھ ایک داستانی ہالہ بنایا جا چکا ہے، لہذا خود کو بچوانے کی خواہش رکھنے والے اس طبقے نے آنجناب کے نام مبارک کو اپنی ڈھال بنایا ہوا ہے۔ بلکہ سچی بات یہ ہے کہ یہ لوگ جس علی کے نام لیوا بنتے ہیں وہ ان کے تصور کی تخلیق ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب ؓ سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس علی میں اور نصاریٰ کے مسیح میں کوئی فرق نہیں ہے۔ دونوں غیر حقیقی ہیں۔ ان لوگوں کی منطق کے مطابق حضراتِ شیخین رضی اللہ عنہما سے ہما شتا کا اختلاف بھی کوئی ایسی قابلِ اعتراض بات نہیں ہے کہ اس کی بنیاد پر کفر و ایمان کی بحث چھڑ جائے، لیکن حضرت علی ؓ سے ادنیٰ سا اختلاف بھی ایک کفریہ حرکت ہے۔ خواہ یہ اختلاف کسی صحابی نے ہی کیوں نہ کیا ہو۔ اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ حضرت علی ؓ کی ذات گرامی میں خدائی اور پیغمبری دونوں جمع کر دی گئیں ہیں اور ظاہر ہے مجمع الوہیت و رسالت سے کون اختلاف کر سکتا ہے؟

صحابہ رضی اللہ عنہم من حیث الطبقة مساوی ہیں۔ ہر صحابی دوسرے سے اختلاف کا پورا حق رکھتا ہے، یہ اختلاف صحیح بھی ہو سکتا ہے اور نادرست بھی۔ ایک عورت مہر کے مسئلے پر محدثِ امت سیدنا و سیدنا عمر فاروق اعظم ؓ کے روبرو ان پر معترض ہو سکتی تھی تو قصاصِ عثمان ؓ کے اہم ترین مسئلے پر حضرت معاویہ ؓ حضرت علی ؓ کی تجویز کے خلاف پر اصرار کیوں نہیں کر سکتے تھے؟ اس نزاع میں ان کا صحیح یا غلط ہونا بعد کی بات ہے، پہلے تو یہ طے ہو جانا چاہیے کہ اس اختلاف کا انھیں حق حاصل تھا جو ممکن ہے غلط استعمال ہوا ہو۔ کیا قصاصِ عثمان ؓ دینی ضرورت نہ تھا؟ کیا اس ضرورت پر اصرار کوئی غیر دینی حرکت تھی؟ حضرت معاویہ ؓ نے ممکن ہے اس اصرار کو کوئی ایسی صورت دے دی ہو جو سیدنا علی ؓ کے فہم دین اور فہم مصالح کے مقابلے میں فروتر ہونے کی وجہ سے ناقابلِ قبول گردانی گئی ہو۔ تاہم اس سے زیادہ زیاد کیا ثابت ہوتا ہے؟ یہی کہ

یہ ان کی اجتہادی غلطی تھی۔ جس کا انھیں اجر بہر حال ملے گا اور یہی اہل سنت و جماعت کا مستند موقف ہے۔ کاش! حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو بیعت کی شرط لگا کر قاتلین عثمان کو کیفر کردار تک پہنچانے کی ذمہ داری سونپ دی جاتی تو آج بد عقیدگی، گمراہی اور تفرقے کی بیشتر صورتیں جنم ہی نہ لیتیں اور اسلام کے عالم گیر غلبے کا وہ سفر بھی نہ رکنے پاتا جو سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ نے خاصا آگے بڑھا دیا تھا۔ بلاشبہ شہادت عثمان رضی اللہ عنہ نے امت کی کمر توڑ کر رکھ دی۔ پھر اُسے علی رضی اللہ عنہ جوڑ سکے نہ معاویہ رضی اللہ عنہ۔

”سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ — گمراہ کن غلط فہمیوں کا ازالہ“ کا مسودہ مطالعے سے گزرا تو مجھے ایک شدید جذبہ احسان مندی محسوس ہوا کہ بحمد اللہ محمد ظفر اقبال صاحب نے حب رسول ﷺ اور فکر اسلام کے ایک بنیادی اقتضا کو پورا کرنے کا عزم کیا اور اسے خوبی و مہارت کے ساتھ پایہ تکمیل کو پہنچایا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ انھیں اس عظیم خدمت کا بہترین اجر عطا فرمائیں اور دونوں جہان میں اپنے پسندیدہ اور برگزیدہ بندوں کی صف میں رکھیں۔ آمین۔

میں ظفر اقبال صاحب کے حالات سے بے خبر بلکہ صورت تک سے آشنا نہیں ہوں، بس اتنا معلوم ہے کہ مولانا محمد یوسف صاحب لدھیانوی شہید رحمۃ اللہ علیہ سے علاقہ ارادت رکھتے ہیں، استاذ العلما حضرت مولانا سلیم اللہ خاں صاحب متعنا اللہ بفیوضہم کے التفات یافتہ ہیں اور علامہ ڈاکٹر خالد محمود صاحب مدظلہ سے فیض اٹھانے والوں کے حلقے میں ایک امتیازی حیثیت کے ساتھ شامل ہیں، علمائے حق کے بڑے طبقے میں جانے جاتے ہیں اور اللہ سبحانہ نے ضروری علم کے ساتھ ساتھ وہ مزاج بھی عطا فرمایا ہے جو دین سے وابستگی میں رسوخ و دوام پیدا کرنے کے لیے لازماً درکار ہے۔ اسلاف کے عاشق ہیں، ان کی تحریر دیکھ کر اور گفتگو سن کر مجھ نا کارہ محض کو بھی کچھ کرنے کی اُمنگ پیدا ہو جاتی ہے جو بے استعدادی اور نالائقی کی وجہ سے عمل میں آنے سے رہ جاتی ہے۔ شیخ القرآن مولانا احمد علی صاحب لاہوری رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے: ”ایمان کی سلامتی اور دین پر استقامت کے لیے دو چیزیں نہایت ضروری ہیں۔ فکر آخرت اور اعتماد علی السلف۔“ ظفر اقبال صاحب کا ”اعتماد علی السلف“ تو اس کتاب ہی سے ظاہر ہے۔ فکر آخرت بھی انشاء اللہ اعلیٰ درجے پر ہوگی۔ کیونکہ سلف کے پیچھے چلنے والا فکر آخرت سے عاری نہیں ہو سکتا۔ میں نے اپنے بزرگوں سے یہی سیکھا ہے کہ اسلاف کی اتباع سے نکل جانے والا یقیناً بندہ نفس ہوتا ہے اور طالب دنیا۔ ایسا شخص ہمیشہ دنیا کو آخرت پر ترجیح دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ مجھ سیاہ کار کے اگلے پچھلے گناہ معاف

فرمائیں اور گرتے پڑتے ہی سہی مرتے دم تک سلف کے راستے پر رکھیں۔ آمین۔

اس کتاب کی تالیف کا فوری محرک یہ بنا کہ گولڑہ شریف کے پیرزادے سید نصیر الدین صاحب نصیر گیلانی نے حضرت بڑے پیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عالی نسب کی کتاب ”نام و نسب“ کے عنوان سے تحریر کر کے شائع فرمائی۔ اس میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی شان میں سخت نامناسب اور قابل رد رویہ اختیار کیا گیا ہے۔ اور ایسی عبارت آرائی کی گئی ہے جو کوئی مسلمان گوارا نہیں کر سکتا۔ ظفر اقبال صاحب نے انہی عبارتوں کو نقد و جرح کا ہدف بنایا ہے اور یہ اہتمام رکھا ہے کہ مدار استدلال وہی رہے جو ”نام و نسب“ کا ہے۔ اس کاوش اشتراک سے جرح کا میدان تو تنگ ہو گیا لیکن دلیل کی تاثیر یقیناً بڑھ گئی۔

مصنف ”نام و نسب“ کا موقف یہ ہے کہ:

۱۔ بنو امیہ، بنو ہاشم کے ساتھ بغض میں سخت تھے اور یہ حدیث سے ثابت ہے۔

۲۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب کی تمام روایات جعلی ہیں۔

۳۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں بدعات کو رواج دیا۔

۴۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ جناب معاویہ رضی اللہ عنہ کی خطائے منکر تھی۔

۵۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے امام حسن رضی اللہ عنہ کو زبردلو کر شہید کر دیا۔

۶۔ امام حسن اور سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہما کا معاہدہ صلح بنی بردکورت تھا۔

۷۔ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت لایق اتباع نہیں۔

۸۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بعض خطوطِ نبویہ رضی اللہ عنہ کے کاتب ہیں، کاتب وحی نہیں۔

۹۔ جناب معاویہ رضی اللہ عنہ کے لیے ”شرف صحابیت“ ثابت ہے۔

پیر صاحب نے بنو امیہ کے بارے میں عموماً اور جناب معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں خصوصاً جن جرحانہ تحقیقات اور تاثرات کا اظہار فرمایا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ ان کے خیال میں بنو امیہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی مدح دراصل اہل بیت اطہار رضی اللہ عنہم کی قدح ہے۔ بالفاظ دیگر اہل بیت رضی اللہ عنہ اور بنو ہاشم سے محبت کا دعویٰ اسی صورت میں سچا ہو سکتا ہے کہ بنو امیہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی تحقیر و توہین کی جائے۔ اس پر ظفر اقبال صاحب نے عمدہ گرفت کی ہے اور تحقیق کے اعلیٰ معروضی معیار پر رہتے ہوئے بنو امیہ کے بعض جلیل القدر افراد کی دینی حیثیت اور خدمات گنوائی

ہیں۔ پیر نصیر الدین صاحب نسبی تقاخر کو دینی جذبہ سمجھ کر بنو اُمیہ کی دشمنی میں اس حد تک چلے گئے ہیں کہ انھیں یہ یاد دلانا ضروری تھا کہ اہانت سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی ہو یا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی، یکساں طور پر واجب الزم ہے۔ نفس حرمت میں تمام صحابہؓ ایک درجے پر ہیں۔

”نام و نسب“ میں بنو اُمیہ اور یزید شقی کے بارے میں جو تین احادیث نقل کی گئی ہیں، ان سے پتہ چلتا ہے کہ پیر صاحب حدیث کا ضروری علم اور ذوق بھی نہیں رکھتے۔ علم ہوتا تو اس باب میں حاکم نیشاپوری کی روایت پر تکیہ نہ کرتے اور ذوق ہوتا تو یزید شقی کے نام کی صراحت سے گھڑی جانے والی روایتوں کو قبول نہ کرتے۔ حضرت کی استعداد تحقیق بھی ایسی ہے کہ ”اسعاف الراغبین“ کو اس نازک بحث میں اپنا مآخذ بنانا قبول کر لیا۔ محمد ظفر اقبال صاحب نے حاکم کی روایت پر ایسی جرح کی ہے کہ اس سے احتجاج کا ہر راستہ بند ہو گیا۔ ماشاء اللہ۔

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں مشہور احادیث کی صحت کا انکار اگر ایک لائق اعتماد فنی نہج پر کیا جاتا تو اس کے معنی ہرگز وہ نہ ہوتے جو پیر صاحب نے سمجھے اور سمجھائے ہیں۔ مناقب کی اکثر احادیث صحت کے مرتبے پر پوری نہیں اترتیں اور جعل و وضع کا جتنا کام سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے مناقب کے باب میں ہوا ہے اس سے زیادہ وضع و جعل کا ثبوت کسی اور کے لیے پیش نہیں کیا جاسکتا۔

بلکہ باغلاظ دیگر یوں کہنا بھی درست ہے کہ حضرات محدثین رحمہم اللہ کی تحقیق کے مطابق سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے فضائل میں منقول احادیث کا موضوع ہونا اتنی ہی صحت اور شدت کے ساتھ ثابت ہے جو کہ خبر متواتر کے ثبوت میں درکار ہوتی ہے۔ اس کے باوجود علمائے اہل سنت نے کبھی سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے مراتب و فضائل کو اس بہانے سے موضوع بحث نہیں بنایا، یہی رویہ سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے سلسلے میں کیوں نہیں اختیار کیا جاتا؟ اور ویسے بھی فضیلت اصلی یعنی صبیبت کے ثابت ہونے کے بعد دیگر فضائل کا تحقق صحت سے فروتر درجات میں بھی لائق قبول ہے۔

اسی طرح جناب معاویہ رضی اللہ عنہ کو ”بہانی بدعات“ باور کروانے کے لیے پیر صاحب نے جو قصہ چھیڑا ہے، ظفر اقبال صاحب نے اس کی جڑ بنیاد اکھاڑ کر پھینک دی ہے۔ خصوصاً مولانا محمد نافع صاحب کی محو عبارت تو ایسی ہیں کہ پیر صاحب کی بھی فلاح و ہدایت کا ذریعہ بن سکتی ہیں۔

مور ناجائی سے منسوب ایک شعر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں صف آرا ہونے کو جناب معاویہ رضی اللہ عنہ کی خطائے منکر کہا گیا ہے۔ صوفیہ سے عملی ارادت رکھنے والے طبقے میں یہ حوالہ ہولناک نتائج پیدا کر سکتا تھا۔ اس لیے ظفر اقبال صاحب نے اس پر محققانہ انداز سے خاصی تفصیل

کے ساتھ کلام کر کے ایک تو یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچائی کہ جن حضرات صوفیہ کو عام و خاص میں قبول حاصل ہے، ان کے نام سے بد عقیدہ لوگوں نے کئی ایسے خیالات اپنی طرف سے گھڑ کے شائع کر دیے جن سے یہ حضرات بالکل بری تھے، اور دوسرے یہ اصول واضح کر دیا کہ شرعی امور میں کوئی قول محض اس بنیاد پر حجت نہیں بن سکتا کہ اس کی نسبت کسی بڑے صوفی سے ثابت ہے۔ اگر باغرض خطائے منکر کا قول جامی ہی سے صادر ہوا ہو، تو بھی اسے رد کیا جائے گا۔

ویسے میری ناچیز رائے میں صوفیانہ احوال و معارف اور مقامات و کمالات کا ایک بڑا حصہ ایسا ہے کہ علماء کو اس پر ویسی ہی نظر ڈالنی چاہیے جیسی کہ امام ابن جوزیؒ اور امام ابن تیمیہؒ کی تنقیدوں میں ملتی ہے۔ ان احوال و معارف کا ضرر، ان کے نفع سے کہیں زیادہ ہے۔ بہر حال یہ ایک الگ موضوع ہے۔ ”نام و نسب“ میں ”جناب حسنؓ کو زہر کس نے دیا؟“ کے عنوان سے ایک سخت دل آزر اور بے بنیاد فحش شامل ہے۔ جس میں ایک بچکانہ چالاکی کے ساتھ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو، معاویہ اللہ قتل حسنؓ بنا دیا گیا ہے۔ ظفر اقبال صاحب نے اس بہتان کا جو تیا پانچا کیا ہے وہ دیکھنے کے لائق ہے۔ نصیر صاحب کے تاریخی بیوں کو جس طرح ایک ایک کر کے گرایا ہے، اس پر انھیں بہت بڑے اجر کی امید رکھنی چاہیے۔

میں جب ”نام و نسب“ کا یہ حصہ پڑھ رہا تھا تو بار بار دل میں یہ تقاضا پیدا ہو رہا تھا کہ نصیر لدین صاحب سے عرض کروں کہ جناب! ہم سے تو چاہے لکھوا لیجیے یا کہلوا لیجیے کہ حسنین الکریمین رضی اللہ عنہما کے قاتلوں پر، ان کے حامیوں پر اور اس فعل پر راضی ہونے والوں پر، اگر انہوں نے مقبوں تو بہ نہیں کی تو خدا کی مار۔ یہی بات آپ قتل عثمان رضی اللہ عنہ کے باب میں کہہ سکتے ہیں کہ عثمان ذو نورین رضی اللہ عنہ کے قاتموں پر، ان کے حامیوں پر اور اس فعل پر راضی ہونے والوں پر، اگر انھوں نے مقبول تو بہ نہیں کی تو، خدا کی مار؟

پیر نصیر الدین صاحب نے بغض معاویہ کی کھائی میں ورود کرتے ہوئے جو کرتب دکھائے ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ امام حسن رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا معاہدہ صلح بنی بکدورت تھا۔ اس دعوے کی اساس انھوں نے قرب قیامت کی نشانیوں کے بین پر مشتمل ایک طویل حدیث کے ایک ٹکڑے پر رکھی ہے۔ ہوائے عداوت کی پیروی میں پیر صاحب کو یہ تک یاد نہ رہا کہ یک غیر متعلق روایت سے بے محل احتجاج کر کے وہ ایک حدیث صحیح کی مخالفت کے مرتکب ہو رہے ہیں! ظفر اقبال صاحب نے، ماشاء اللہ، اس الزام کے تار و پود بھی پوری مہارت

اور قوت کے ساتھ بکھیر دیے ہیں۔ ”صلح برکدورت کا الزام“ والا باب توجہ سے پڑھ لیا جائے تو ان شاء اللہ بغض معاویہ کے بنائے ہوئے تمام ہوائی قلعے مسمار کیے جاسکتے ہیں۔

جناب معاویہ رضی اللہ عنہ کی امارت کے بارے میں صحیح قول تو یہی ہے کہ اسے خلافت راشدہ (موعودہ) میں شامل نہیں کیا جاسکتا، لیکن اس سے یہ مطلب نکال لینا غلط ہوگا کہ جناب کا دور بعد والوں کے لیے ہمہ وجوہ لائق اتباع نہیں رہا۔ ظفر اقبال صاحب نے اس غلط فہمی کا جس خوبی سے ازالہ کیا ہے وہ بہتوں کی رہنمائی کر سکتا ہے۔ ”عہد خلافت سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے لائق اتباع نہ ہونے کا الزام“ اس کتاب کے اہم ترین ابواب میں سے ایک ہے۔ ظفر اقبال صاحب نے اس حقیقت کو انکار سے محفوظ رکھنے کے لیے دلائل و اسناد کا انبار لگا دیا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا دور، خلافت راشدہ سے وہی فرق رکھتا ہے جو حسن و احسن میں پایا جاتا ہے۔ یہ فرق یقیناً بہت بڑا ہے مگر اس کی بنیاد تضاد و تخالف پر نہیں ہے، یعنی مادہ خلافت دونوں ادوار میں ایک ہی ہے لیکن کمالات میں تفاوت کے ساتھ۔ اس لیے ہم کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کا انکار کرنے کے بعد یہ ممکن ہی نہیں ہے کہ آدمی، چار خلفاء میں دائر، خلافت راشدہ کو تسلیم کرنے پر قائم رہ سکے۔

”نام و نسب“ میں بغض معاویہ رضی اللہ عنہ کا آخری حربہ یہ آزمایا گیا ہے کہ: ”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بعض خطوط نبویہ کے کاتب تھے، البتہ صحیح قول کے مطابق کاتب وحی نہ تھے“۔ جناب ظفر اقبال نے یہ حربہ بھی بے اثر اور ناکام بنا دیا۔ اساطین حدیث و تاریخ کی مستند اور معروف کتابوں سے محکم حوالوں کا ایک ڈھیر لگا دیا ہے جو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے کاتب وحی ہونے کی صراحت کرتے ہیں۔ ابھی بفضلہ تعالیٰ یہ نوبت نہیں آئی کہ پیر صاحب کا ”صحیح قول“ ابن حزم، خطیب بغدادی، حافظ ابن حجر عسقلانی، امام ذہبی و امثالہم کے مقابلے میں ٹھہر سکے۔

غرض نصیر الدین صاحب نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر جرح کے جتنے دروازے کھولے ہیں اس کتاب میں انہیں مضبوطی سے بند کر دیا گیا ہے۔ مدافعت کا پورا اسلوب اور تحقیق کا سارا انداز سلف کے طریق پر ہے اور یہ اس کتاب کی سب سے بڑی قوت اور خوبی ہے۔ سلف کو سند بنائے بغیر رد و قبول کا کوئی بھی عمل دینی و ثوق سے محروم رہ جاتا ہے۔

آخر میں یہ ضرور عرض کرنا چاہوں گا کہ پیر نصیر الدین صاحب نے رد شیعیت میں جس صلابت اور جوش کا مظاہرہ کیا ہے وہ واقعی بڑی جرأت اور حمیت کی بات ہے۔ خصوصاً جن حالات میں وہ رہتے ہیں، وہاں ایسی باتیں لکھنا خاصاً مشکل کام ہے۔ لیکن دشواری یہ ہے کہ وہ خود ایک ایسی

ابتدا کی لپیٹ میں آئے ہوئے ہیں جس کے قیام اور پھیلاؤ میں سب سے بڑا کردار اسی شیعیت کا ہے، جس پر ”نام و نسب“ میں نفرین کی گئی ہے۔ میری مراد تفصیل علیؑ کے عقیدے سے ہے، جو تشیع کی اصل ہے۔ یہ ٹھیک ہے کہ فتنوں سے پاک ماحول میں تفصیل علیؑ کا قول قبل اعتراض نہ ہوتا اور اسے محض رائے کے درجے پر رکھا جاتا، لیکن ہماری صورت حال میں جو صدیوں سے جاری ہے، یہ قول رائے نہیں ہے بلکہ باقاعدہ ایک عقیدہ بن چکا ہے، جیسے عقیدہ ختم نبوت۔ اس کی بنیاد پر طول تاریخ میں فتنہ و فتور کے سوا کچھ ظہور میں نہیں آیا۔ اب اس کی تردید ایک دینی ضرورت ہے۔ اس اعتقاد نے یہ جسارت پیدا کی ہے کہ آدمی اس طرح کے بے اصل بلکہ باوم دین دعوؤں پر اتر آئے کہ۔

”حقیقت کلیہ اور تجلّیٰ اول میں قبول فیض کے لحاظ سے تمام حقائق سے قریب تر حقیقت محمدیہ ﷺ ہے، اور اس کے بعد سیدنا علیؑ کی حقیقت ہے۔“

(مہر منیر، مولانا فیض احمد فیض، ص ۲۳)

وہ شخص اندھا ہے جو اتنا بھی نہ دیکھ سکے کہ اس ایفونی معرفت میں سیدنا علیؑ کو حضرات انبیاء علیہم السلام سے بھی بڑھا دیا گیا ہے۔

اس طرح کے اعتقادات کے ہوتے ہوئے پیر صاحب صحبہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے محبت و احترام کا جو دعویٰ بھی کرتے ہیں اس میں خواہ مخواہ ایک تصنع اور تکلف محسوس ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر جناب کی اس رباعی ہی کو لے لیں جو سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی منقبت میں ہے۔

مخدوم صحابہ نبیؐ بالتحقیق انکار کنندہ اش لئیم و زندیق
بنش چو گہر بہ سلک ازواج رسول بگر بگر بہ شان صدیق عتیق

یہاں سواں یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا محترم پیر صاحب سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کو بھی صحابہ میں شمار کرتے ہیں؟

اسی طرح ایک جگہ خواجہ حسن نظامی کی شگفتہ بیانی کا عنوان لگا کر اس مسخرے جیفہ خوار کی دریدہ فتن سے صادر ہونے والے ایک نجس فقرے کا جو دفاع کیا گیا ہے، وہ سخت افسوس ناک ہے۔

”(حکیم فیض عالم صدیقی کا بیان ہے) کسی نے خواجہ حسن نظامی سے پوچھا

کہ معاویہ کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے؟ تو اس نے جواب دیا: وہ تو یزید کے بھتیجے

باپ تھے۔ خواجہ صاحب مرحوم کے اس فقرہ پر اگر غور کیا جائے تو اس میں ایک شاعرانہ بات پائی جاتی ہے جو ان کی ذہانت و فطانت کی غمازی کرتی ہے۔۔۔ خواجہ صاحب نے یہی تو کہا تھا کہ جناب امیر معاویہؓ تو یزید کے بھی باپ ہیں۔۔۔ اگر کوئی یہ پوچھے کہ حضرت علیؓ کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ تو یہ کہا جائے کہ بھائی ان کے بارے میں کیا پوچھتے ہو؟ وہ تو حسنؓ و حسینؓ کے بھی باپ تھے۔ تو اس میں ہمارے لیے کوئی وجہ رنجش نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ خود خارجیوں کے نزدیک بھی یزید بد کردار اور بد سیرت انسان ہے۔۔۔“

(نام و نسب۔۔۔ ص ۳۶-۵۳۵)

ہم تو سمجھتے تھے کہ شعر و ادب سے تعلق رکھنے کی بدولت پیر صاحب اردو اچھی جانتے ہوں گے۔ مگر یہ عبارات بتا رہی ہیں کہ ہمارا گمان غلط تھا۔ ان کا استدلال ہی کمزور نہیں ہے، زبان دانی کا بھی یہی حال ہے۔ تعجب ہے ایک غلط بات کی پیچ میں انہیں اتنا بھی احساس نہ رہا کہ وہ سیدنا علیؓ اور حسنؓ و حسینؓ رضی اللہ عنہما کی توہین کے مرتکب ہو رہے ہیں! ”علیؓ تو حسنؓ و حسینؓ کے بھی باپ تھے“، لا حول و لا قوۃ، اس فقرے میں جو سفاہت اور رکاکت اُبلی پڑ رہی ہے، خدا جانے شاہ صاحب کے ذوق نے اسے کس طرح قبول کر لیا۔

اہل بیت اطہار رضوان اللہ علیہم کی محبت اور تعظیم لازمۃ ایمان ہے۔ کوئی شخص مسلمان رہتے ہوئے اس محکم بات سے انکار نہیں کر سکتا۔ تاہم اس محبت کی آڑ لے کر اپنے مفادات کا تحفظ کرنا، ایک انتہائی خطرناک بلکہ دین دشمن رویہ ہے۔ بد قسمتی سے بعض گدی نشین حضرات جو سادات کرام میں سے ہونے کا شرف رکھتے ہیں، اس رویے میں گلے گلے تک ڈوبے ہوئے ہیں۔ اس کے پیچھے یہی منصوبہ کارفرما نظر آتا ہے کہ مسند ارشاد، جو دراصل حصول جاہ و مال کا اڈہ بن چکی ہے، گھر سے باہر نہ جانے پائے۔

بہر حال مجھے نہایت خوشی ہے کہ محمد ظفر اقبال صاحب نے حضرت معاویہؓ کی مدافعت کا حق اس طرح ادا کر دیا ہے کہ اصحابِ علم بھی ان کے دلائل سے مستفید ہو سکتے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں اس خدمت کا بہترین اجر عطا فرمائیں۔ آمین۔

جاوید امیر عثمانی

اقبال اکیڈمی، لاہور

نقشِ اولیں

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد !
 اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ پر جس دین کو مکمل فرمایا، بطور دین جس پر راضی ہوا اور اس
 نے اس دین کی نسبت آئندہ کے لیے صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرف کر دی۔

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي
 وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا^(۱)

”آج کے دن تمہارے لیے تمہارے دین کو میں نے کامل کر دیا اور میں نے

تم پر اپنا انعام تمام کر دیا،“ اور میں نے اسلام کو تمہارا دین بننے کے لیے پسند کر لیا۔“

سو اس دین کی تاریخ اصحابِ رسول ﷺ و ﷺ سے شروع ہوتی ہے جن کے فضائل و
 کمالات کے انبیائے سابقین تک معترف رہے ہیں اور اُمم سابقہ بھی ان کی مدح و ستائش کو بیان
 کر کے اپنے چہرہ ایمان کو سنوارتی اور نکھارتی رہی ہیں

ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ^(۲)

”یہ ان کے اوصافِ توریت میں ہیں اور انجیل میں۔“

اگر صیہ کرام ؑ کو تاریخِ اسلام سے نکال دیا جائے تو دینِ اسلام ایک قدم بھی آگے نہیں
 چل سکتا، آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے:

عن عويم بن ساعدة ؓ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال : إن الله تبارك وتعالى اختارني، واختار لي أصحاباً،

فجعل لي منهم وزراءً وأنصاراً وأصهاراً، فمن سبهم فعليه لعنة

الله والملائكة والناس اجمعين، لا يقبل منه يوم القيامة صرف

ولا عدل هذا حديث صحيح الأسناد ولم يخرجاه وقال
الذهبي رحمة الله عليه "صحيح" (۱)۔

”سیدنا عویم بن سعیدہ رضی اللہ عنہما آنحضرت ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ
بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے چن لیا، اور میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کو چن لیا، پس ان میں
سے بعض کو میرے وزیر، میرے مددگار اور میرے سسرالی رشتہ دار بنادیا، پس
جو شخص ان کو برا بھلا کہتا ہے اس پر اللہ کی، ملائکہ کی اور سارے انسانوں کی
لعنت، روز قیامت اس کا نہ کوئی فرض قبول ہوگا نہ نفل۔“
سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

إن الله نظر في قلوب العباد فاختر محمداً ﷺ فبعثه
برسالة وانتخبه بعلمه ، ثم نظر في قلوب الناس بعده ،
فاختار له أصحاباً ، فجعلهم أنصار دينه ووزراء نبيه ، وما
راه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن ، وما راه المؤمنون
قبيحاً فهو عند الله قبيح (۲)۔

”اللہ تعالیٰ نے بندوں کے قلوب پر نظر فرمائی تو حضرت محمد ﷺ کے
قلب اطہر کو چن لیا، پس آپ ﷺ کو اپنے پیغام کے ساتھ مبعوث فرمایا
اور آپ ﷺ کو اپنے علم کے ساتھ منتخب فرمایا، پھر آپ ﷺ کے بعد لوگوں کے
قلوب پر نظر فرمائی تو آپ ﷺ کے لیے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو چن لیا اور ان کو
دین کے مددگار اور اپنے نبی ﷺ کے وزیر بنایا اور جس چیز کو اہل ایمان (متفقہ
طور پر) اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک چھی ہے اور جس چیز کو اہل ایمان
قبیح جانیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قبیح ہے۔“

(۱)۔ (متدرک حاکم ج ۳ ص ۶۳۲، کتاب معرفۃ الصحیۃ، باب ذکر عویم بن سعیدہ رضی اللہ عنہما)

(۲)۔ (مشداً ابوداؤد طیالسی ج ۳ ص ۳۳، اسناد عبداللہ بن مسعود)

منقولہ ہاں حدیث سے معلوم ہوا کہ جس طرح آنحضرت ﷺ کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ساری کائنات میں سے چھانٹ کر منتخب فرمایا اسی طرح تمام نسلِ انسانی میں سے انتہائی مقدس و مطہر شخصیات اور سعید و مسعود روحوں کو صحبت و رفاقتِ نبویؐ کے لیے چھانٹ کر منتخب فرمایا۔ یہ حضرات اپنے شرف و کمال، عزت و افتخار، فضیلت و منقبت اور جمال و جلال میں سوائے انبیائے کرام عیہم السلام کے ساری کائنات سے افضل ہیں۔ اگر اس کائنات میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے زیادہ مقدس وجود کسی اور کا ہوتا تو اللہ تعالیٰ ان کو اپنے حبیب ﷺ کی رفاقت و معیت اور صحبت اور مجالست کے لیے منتخب فرماتا ہند اسی بہ کرام رضی اللہ عنہم کی توہین و تنقیص اور ان کی شان میں بدگوئی و ہرزہ سرائی نہ صرف آنحضرت ﷺ کی صحبت شریفہ کی توہین و تنقیص ہے بلکہ انتخابِ خداوندی کا بھی تمسخر ہے۔ یہی حال حضراتِ اہل بیت کرام رضی اللہ عنہم کا ہے کہ وہ قربت دارانِ رسالت ہونے کے ساتھ ساتھ صحابہ میں بھی شامل ہیں اور صحبتِ نبویؐ کا شرف بھی انھیں حاصل ہے (بشرطیکہ اسے حالتِ ایمان میں زیارتِ نبویؐ کا شرف حاصل ہوا ہو اور اس کا خاتمہ بھی ایمان پر ہوا ہو) جس طرح صحابہ کرام رضی اللہ عنہم واجب الاحترام ہیں اسی طرح اہل بیت عظام بھی واجب التعظیم ہیں، مخدوم محترم مقلدِ اسلام حضرت علامہ ڈاکٹر خالد محمود صاحب دامت برکاتہم لکھتے ہیں:

”صحیح العقائد مسلمانوں میں جس طرح صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایمان اور

شفاعے راشدین رضی اللہ عنہم کی عظمت کا اعتقاد ضروریاتِ مسلک میں سے ہے اسی طرح جو اہل بیت کرام کی شان میں گستاخی کرے وہ بھی اہل سنت کے دائرہٴ حق میں شمار کے لائق نہیں رہتا (۱)۔“

امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ (م ۱۰۳۴ھ) لکھتے ہیں:

وگوئیم چگونہ عدم محبتِ اہل بیت در حق اہل سنت گمان بردہ شود کہ آن محبت تبردیں بزرگواران جزو ایمان است و سلامتی خاتمہ را بر سوخ آن محبت مربوط ساخته اند۔ محبتِ اہل بیت سرمایہٴ اہل سنت است مخالفانِ ازاں معنی غافل اند و از محبت متوسط ایشان جاہل جانب افراط و تفریط خود اختیار کردہ اند

وماوراء افراط و تفریط انگاشتہ حکم بخروج نمودہ اند و مذہب خوارج انگاشتہ اند نہ دانستہ اند کہ در میان افراط و تفریط حدیست وسط کہ مرکز حق ست و موطن صدق کہ اہل سنت گشتہ است شکر اللہ تعالیٰ علیہم (۱)۔

”ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ گمان کیسے کیا جاسکتا ہے کہ اہل سنت کو اہل بیت سے محبت نہیں، جبکہ یہ محبت ان بزرگوں کے نزدیک جزو ایمان ہے اور خاتمہ کی سلامتی اس محبت کے راسخ ہونے پر موقوف ہے۔ اہل بیت رضی اللہ عنہم کی محبت تو اہل سنت کا سرمایہ ہے، مگر مخالفین اس حقیقت سے غافل اور اہل بیت رضی اللہ عنہم کی محبت متوسط سے جاہل ہیں۔ انہوں نے افراط کو اختیار کیا اور ماسوا کو تفریط خیال کر کے خروج کا حکم لگایا اور سب کو خارجی سمجھ لیا، یہ نہیں جانتے کہ افراط و تفریط کے درمیان ایک حد وسط ہے جو مرکز حق اور موطن صدق ہے جو اہل سنت کو نصیب ہوا ہے۔ شکر اللہ تعالیٰ علیہم“۔

غدا صہ یہ ہے کہ اہل سنت والجماعت کے ہاں صحابہ و اہل بیت کرام میں کوئی منافات نہیں ہے۔ ہذا اب ہماری گفتگو میں جہاں بھی صحابہ رضی اللہ عنہم کا لفظ آئے گا تو اس میں اہل بیت رضی اللہ عنہم شامل ہوں گے۔ تعیمات و ہدایات نبوی ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو سارے عالم کا ہادی و نمونہ اور رسالت و امت کے درمیان واسطہ بن دیا، صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی آنحضرت ﷺ کے جمال جہاں آرا اور تجلیات کو اپنے اندر ایسا جذب کیا کہ ان کی سیرت خود رسول اکرم ﷺ کی سیرت کا ایک جز بن گئی یعنی تذکرہ اصحاب رسول ﷺ کے بغیر سیرت نبوی ﷺ کی تکمیل ناممکن ہے کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم دلیل تربیت پیغمبری ﷺ ہیں۔

اس تمام شرف و افتخار کے بعد چاہیے تو یہ تھا کہ ہم صحابہ رضی اللہ عنہم کے مقام کا تعین کتاب و سنت کے میزان کو سامنے رکھ کر کرتے لیکن ہماری شامتِ اعمال نے ظلم یہ ڈھایا ہے کہ ہم نے صحابہ رضی اللہ عنہم ان کے اختلافات کو دنیوی سیاسی لیڈروں کے اختلافات اور حالات و واقعات کے آئینہ میں دیکھنا شروع کر دیا ہے جو اپنے اقتدار کی خاطر لوگوں کی دنیا اور آخرت دونوں کو برباد کرتے ہیں۔

جب کہ اہل سنت والجماعت کے نزدیک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم دین و ایمان کی اساس ہیں، یہ خالصتاً عقائد کا مسئلہ ہے جس میں اہل سنت والجماعت کا موقف یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے درمیان جو اختلافات رونما ہوئے اور نوبت باہم جنگوں تک پہنچ گئی یہ اختلافات اور جنگیں اقتدار کی خاطر نہیں ہوئی تھیں بلکہ ہر ایک فریق دوسرے سے دین کے تحفظ و سر بلندی کے لیے ہی لڑا تھا اور یہ حضرات خود ایک دوسرے کے بارے میں یہی سمجھتے تھے کہ ان کا موقف دیانت دارانہ اجتہاد پر مبنی ہے، چنانچہ ہر فریق دوسرے کو رائے اور اجتہاد میں غلطی پر سمجھتا تھا لیکن کافر یا فاسق قرار نہیں دیتے تھے^(۱)۔ معاذ اللہ۔ اس کی تفصیل آگے اپنے مقام پر آئے گی۔ یہ اہل سنت والجماعت کا متفقہ موقف ہے، تمام کتب عقائد میں یہ مسئلہ (عدالت و معرفت صحابہ رضی اللہ عنہم) مستقل باب کے تحت درج ہے لہذا اس کا فیصلہ صرف تاریخی روایات کی بنیاد پر نہیں کیا جاسکتا۔ فن تاریخ کی اہمیت اور اس کے درجہ پر کلام کرتے ہوئے مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۹۶) فرماتے ہیں:

”صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ذوات و شخصیات اور ان کے مقام کا تعین صرف تاریخی روایات کی بنیاد پر کر لینا درست نہیں، کیونکہ یہ حضرات رسالت اور امت کے درمیان واسطہ ہونے کی حیثیت سے از روئے قرآن و سنت ایک خاص مقام رکھتے ہیں۔ تاریخی روایات کا یہ درجہ نہیں ہے کہ ان کی بنا پر ان کے اس مقام کو گھٹایا بڑھایا جاسکے اس کا یہ مطلب ہر گز نہیں سمجھنا چاہیے کہ فن تاریخ بالکل ناقابل اعتبار و بیکار ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اعتماد کے بھی مختلف درجات ہوتے ہیں۔

اسلام میں اعتبار و اعتماد کا جو مقام قرآن کریم اور احادیث متواترہ کا ہے وہ عام احادیث کا نہیں، جو حدیث رسول ﷺ کا درجہ ہے وہ اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کا نہیں۔ اسی طرح تاریخی روایات کے اعتماد و اعتبار کا بھی وہ درجہ نہیں ہے جو قرآن و سنت یا سند صحیح سے ثابت شدہ اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کا ہے۔ بلکہ جس طرح نص قرآنی کے مقابلہ میں اگر کسی غیر متواتر حدیث سے اس کے خلاف کچھ

مفہوم ہوتا ہو تو اس کی تاویل واجب ہے یا تاویل سمجھ میں نہ آئے تو نص قرآنی کے مقابلہ میں اس حدیث کا ترک واجب ہے اسی طرح تاریخی روایات اگر کسی معاملہ میں قرآن و سنت سے ثابت شدہ کسی چیز سے متصادم ہوں تو وہ بہ مقابلہ قرآن و سنت کے متروک یا واجب التاویل قرار دی جائیں گی خواہ وہ تاریخی اعتبار سے کتنی ہی معتبر و مستند روایات ہوں^(۱)۔

چند صفحات کے بعد حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ مزید لکھتے ہیں:

”پوری اُمت کا اس پر اتفاق ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی معرفت، ان کے درجات اور ان میں پیش آنے والے باہمی اختلافات کا فیصلہ کوئی عام تاریخی مسئلہ نہیں بلکہ معرفت صحابہؓ تو علم حدیث کا، ہم جز ہے جیسا کہ مقدمہ اصابہ میں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اور مقدمہ استیعاب میں حافظ ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ نے وضاحت سے بیان فرمایا ہے، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مقام اور باہمی تفضیل و درجات اور ان کے درمیان پیش آنے والے اختلافات کے فیصلے کو علمائے اُمت نے عقیدہ کا مسئلہ قرار دیا ہے اور تمام کتب عقائد اسلامیہ میں اس کو ایک مستقل باب کی حیثیت سے لکھا ہے۔

ایسا مسئلہ جو عقائد اسلامیہ سے متعلق ہے اور اسی مسئلہ کی بنیاد پر بہت سے اسلامی فرقوں کی تقسیم ہوئی ہے اس کے فیصلہ کے لیے بھی ظاہر ہے قرآن و سنت کی نصوص اور اجماع اُمت جیسے شرعی حجت درکار ہیں، اس کے متعلق اگر کسی روایت سے استدلال کرنا ہے تو اس کو محدثانہ، صول تنقید پر پرکھ لینا واجب ہے۔ اس کو تاریخی روایتوں میں ڈھونڈنا اور ان پر اعتماد کرنا، صولی اور بنیادی غلطی ہے، وہ تاریخی کتنے ہی بڑے ثقہ اور معتمد علمائے حدیث ہی کی لکھی ہوئی کیوں نہ ہوں ان کی فنی حیثیت ہی تاریخی ہے جس میں صحیح سقیم جمع کر دینے کا عام دستور ہے^(۲)۔

(۱) - (مقام صحابہ رضی اللہ عنہم ص ۱۲-۱۵، تحت فن تاریخ کی اہمیت)

(۲) - (ایضاً ص ۳۵-۳۶، تحت صحابہؓ اور مشاجرات صحابہؓ کا مسئلہ)

حافظ ابن حجر مکی رحمہ اللہ (م ۹۷۴ھ) فرماتے ہیں:

والواجب أيضاً على كل من سمع شيئاً من ذلك أن
يتثبت فيه ولا ينسبه إلى أحد منهم بمجرد رؤية في كتاب أو
سماعة من شخص، بل لا بد أن يبحث عنه حتى يصح عنده
نسبته إلى أحدهم، فحينئذ الواجب أن يلتمس لهم أحسن
التأويلات (۱).

”اور جو شخص صحابہ کرامؓ کے اختلافات اور لغزشوں سے متعلق کوئی
بات سنے تو اس پر اس معاملہ کی تحقیق واجب ہے اور صرف کسی کتاب میں دیکھ
لینے یا کسی شخص سے سن لینے کی بنا پر اس غلطی کو ان میں سے کسی کی طرف منسوب
نہ کرے بلکہ یہ ناگزیر ہے کہ اس کی تحقیق کرے، حتیٰ کہ ان کی طرف اس کی
نسبت صحیح ثابت ہو جائے، اس مرحلہ پر واجب ہے کہ ان کے لئے احسن
تاویلات تلاش کرے۔“

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (م ۷۲۸ھ) عقائد اہل سنت کے ذیل میں لکھتے ہیں:

ويتبرؤون من طريقة الروافض، الذين يغضون الصحابة
ويسبونهم، وطريقة النواصب، الذين يؤذون أهل البيت بقول
لا عمل، ويمسكون عما شجر بين الصحابة. ويقولون:
إن هذه الآثار المروية في مساوئهم منها ما هو كذب، ومنها
ما قد زيد فيه ونقص غير عن وجهه، والصحيح منه هم فيه
معذورون، إما مجتهدون مصيئون، وإما مجتهدون مخطئون.
وهم مع ذلك لا يعتقدون أن كل واحد من الصحابة
معصوم عن كباير الإثم وصغائره، بل يجوز عليهم الذنوب
في الجملة، ولهم من الفضائل والسوابق ما يوجب مغفرته

(۱)۔ (الصواعق المحرقة، ص ۲۱۶، فی بیان اعمق دلائل السنۃ والجماعۃ فی الصحابۃؓ)

ما یصدر منهم ان صدر ، حتیٰ انهم یغفر لهم من السيئات
مالا یغفر لمن بعدہم (۱)۔

”اہل سنت طریقہ روافض سے برأت (کا اعلان) کرتے ہیں جو صحابہ رضی اللہ عنہم سے بغض رکھتے ہیں اور انہیں برا کہتے ہیں، اسی طرح طریقہ نواصب سے بھی برأت (کا اعلان) کرتے ہیں جو کہ اہل بیت رضی اللہ عنہم کو اپنی باتوں سے نہ کہ عمل سے ایذا پہنچاتے ہیں اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے درمیان جو اختلافات رونما ہوئے اہل سنت ان کے بارے میں سکوت اختیار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جن روایات سے صحابہ رضی اللہ عنہم کی برائیاں معصوم ہوتی ہیں ان میں کچھ تو جھوٹ ہی جھوٹ (پرہنی) ہے اور کچھ (روایات) ایسی ہیں کہ ان میں کمی بیشی کر دی گئی ہے اور ان کا صحیح مفہوم بدل دیا گیا اور ان میں سے جو روایات صحیح ہیں، ان میں بھی صحابہ رضی اللہ عنہم معذور ہیں (کیونکہ) یا تو وہ مجتہد برحق ہیں (کہ اجتہاد سے کام لے کر حق و صواب کو پا گئے) یا پھر اجتہادی خطا کے مرتکب ہوئے، اس کے ساتھ ساتھ اہل سنت یہ عقیدہ بھی نہیں رکھتے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا ہر ہر فرد چھوٹے بڑے گناہوں سے معصوم تھا بلکہ فی الجملہ ان سے گناہوں کا صدور ممکن ہے لیکن ان کے فضائل و سوابق اتنے ہیں کہ اگر ان سے کوئی گناہ صادر بھی ہوا ہو تو یہ فضائل ان کی مغفرت کا موجب ہیں حتیٰ کہ ان کی مغفرت کے مواقع اتنے ہیں کہ ان کے بعد کسی کو صل نہیں ہو سکتے۔“

حضرت مجتہد دافع ثانی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۰۲۳ھ) فرماتے ہیں:

ومنازعات ومحی ربات کہ در میان ایشان واقع شدہ است بر محال
نیک صرف باید کرد و از ہوا و تعصب دور باید داشت زیرا کہ آن مخالفت
مبنی بر اجتہاد و تاویل بودہ نہ بر ہوا و ہوس چنانکہ جمہور اہل سنت بر
آنند ... پس باید کہ مدار اعتقاد را بر آنچه معتقد اہل سنت است داوند

(۱)۔ (العقیدۃ الواسطیہ ص ۷۳، اہل السنۃ یحبون اہل البیت و یتبرؤن ممن یعادیکم)

و سخن زید و عمرو را در گوش نیا رند مدار کار را بر افسانہائے دروغ
ساختن خود را ضائع کردن است۔ تقلید فرقہ ناجیہ ضروریست تا امید نجات
پیدا شود (۱)۔

”صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے درمیان جو لڑائی جھگڑے ہوئے ان کو اچھے حال
پر محمول کرنا چاہئے اور (ان جھگڑوں کو) نفسانیت اور تعصب سے بعید سمجھنا
چاہیے کیونکہ ان اختلافات کا دار و مدار اجتہاد اور تاویل پر مبنی تھا نہ کہ ہوا و ہوس
پر۔ یہی جمہور اہل سنت کا مذہب ہے۔ اس بنا پر یہ بات ضروری ہے کہ اپنا
اعتقاد اہل سنت کے مطابق رکھو اور زید و عمرو (ہما و شما) کی باتوں پر کان نہ دھرو،
جھوٹے انسانوں پر اپنے عقائد و نظریات کی بنیاد رکھنا اپنے ایمان کو ضائع
کرنے کے مترادف ہے۔ فرقہ ناجیہ (اہل سنت والجماعت) کی تقلید ضروری
ہے تاکہ نجات کی امید پیدا ہو۔“

ان تصریحات سے اتنی بات تو طے ہوگئی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے مقام کا تعین تاریخی روایات
کی بنیاد پر نہیں بلکہ کتاب و سنت کی روشنی میں ہوگا۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کتاب و سنت کی
روشنی میں صحابہ رضی اللہ عنہم کا مقام ہے کیا؟ یہ سوال اتنا وسیع ہے کہ یہ مختصر سا مقالہ اس کے اجمالی اشارہ سے
جس عاجز ہے۔ تاہم چند نصوص قرآنیہ، احادیث نبویہ کے ساتھ ساتھ سلف صالحین کے اقوال
رت کئے جاتے ہیں جس سے صحابہ رضی اللہ عنہم کے مقام رفیع کا اندازہ ہو سکے گا۔

مقام صحابہ رضی اللہ عنہم اور نصوص قرآنیہ:

چند آیات قرآنیہ اور ان کے ترجمے ملاحظہ فرمائیں:

(۱) کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (۲)

”تم ہو بہتر سب امتوں سے جو بھیجی گئی عالم میں۔“

(۲) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى

(۱)۔ (مکتوباتِ امام ربانی..... دفتر اول، مکتوب ۲۵۱)

(۲)۔ (آل عمران ۱۱۰)

النَّاسِ (۱)

”اور ہم نے تم کو ایسی جماعت بنا دیا ہے جو (ہر پہلو سے) نہایت اعتدال پر ہے تاکہ تم دوسرے لوگوں کے مقابلے میں گواہ رہو۔“

ان دونوں آیاتِ مبارکہ کے محی طیب اولاً بالذات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہیں پہلی آیت میں انہیں ”خیر امت“ کا تاج عطا کر کے پوری امت کا پیشوا اور رہنما قرار دیا گیا جب کہ دوسری آیت میں ”امۃ وسطاً“ کا اولین مصداق صحابہ کرام کو ٹھہرایا گیا، جیسے آنحضرت ﷺ ان پر حجت اور فیصل ہیں اسی طرح صحی براپنے بعد والوں پر حجت اور ان کے راہ نما ہیں۔

(۳) مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَازْرَأَهُ فَاسْتَغَلَظَ فاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (۲)

”محمد اللہ کے رسول ہیں، اور جو لوگ آپ کے صحبت یافتہ ہیں وہ کافروں کے مقابلہ میں تیز ہیں اور آپس میں مہربان ہیں، اے مخاطب! تو ان کو دیکھے گا کہ کبھی رکوع کر رہے ہیں، کبھی سجدہ کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ کے فضل اور رضا مندی کی جستجو میں لگے ہیں، ان کے آثار بوجہ تاثیرِ سجدہ کے ان کے چہروں پر نمایاں ہیں یہ ان کے اوصافِ تورات میں ہیں اور انجیل میں۔ ان کا یہ وصف ہے کہ جیسے کھیتی، اس نے اپنی سوئی نکالی پھر اس نے ان کو قوی کیا پھر وہ موٹی ہوئی پھرتے پر سیدھی کھڑی ہو گئی کہ کسانوں کو بھلی معلوم ہونے لگی۔ تاکہ

(۱) — (البقرہ: ۱۴۳)

(۲) — (الفتح: ۲۹)

ان سے کافروں کو جہاد دے اللہ تعالیٰ نے ان صاحبوں سے جو کہ ایمان لائے اور نیک کام کر رہے ہیں مغفرت اور اجرِ عظیم کا وعدہ کر رکھا ہے۔

اس آیت مبارکہ میں ”محمد رسول اللہ“ ایک دعویٰ ہے اور ”والذین معہ“ اس دعویٰ کی دلیل ہے جس میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی پوری جماعت داخل ہے، جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب رضی اللہ عنہ کی نبوت و رسالت کے گواہ کے طور پر پیش کیا ہے اور ان کی تعدیل و توثیق اور تزکیہ و تصفیہ فرمایا ہے، پس جو شخص صحابہ رضی اللہ عنہم پر جرح کرتا ہے وہ نہ صرف آنحضرت رضی اللہ عنہ کی رسالت پر جرح کرتا ہے بلکہ دعویٰ قرآنی کی بھی تکذیب کا مرتکب ہوتا ہے۔ اس آیت مبارکہ سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے اگر کسی کو غیض اور جلاپا ہو سکتا ہے تو صرف ”کافروں“ کو گویا اللہ تعالیٰ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے وجودِ مسعود کو کافروں کی شناخت کا معیار بنا دیا ہے، آخر میں اللہ پاک نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے ان کے ایمان و اعمالِ صالح کی بنا پر مغفرت اور اجرِ عظیم کا وعدہ فرمایا ہے۔

(۴) وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ

بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۱)

”اور جو لوگ قدیم ہیں سب سے پہلے ہجرت کرنے والے اور مدد

کرنے والے اور جوان کے پیرو ہوئے نیکی کے ساتھ، اللہ راضی ہوا ان سے اور

وہ راضی ہوئے اس سے اور تیار کر رکھے ہیں واسطے ان کے باغ کہ بہتی ہیں

نیچے ان کے نہریں رہا کریں ان میں ہمیشہ یہی ہے بڑی کامیابی۔“

مذکورہ آیت مبارکہ میں اللہ رب العزت نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے دو طبقے بیان فرمائے، ایک

سابقین او میں کا اور دوسرا بعد میں ایمان لانے والوں کا، اللہ تعالیٰ نے ان سے غیر مشروط طور پر چار

وعدے فرما کر انہیں ”بڑی کامیابی“ کی بشارت سے نوازا ہے، وہ چار وعدے یہ ہیں:

(۱) اللہ ان سے ہمیشہ کے لیے راضی ہوا (۲) وہ اللہ سے ہمیشہ کے لیے راضی ہوئے (۳)

ان کے لیے جنتیں تیار ہیں (۴) وہ ان جنتوں میں ہمیشہ رہیں گے۔

(۵) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ^(۱).

”اور جب کہا جاتا ہے ان کو ایمان لاؤ جس طرح ایمان لائے سب لوگ تو کہتے ہیں کیا ہم ایمان لائیں جس طرح ایمان لائے بے وقوف، جان لو وہی ہیں بے وقوف لیکن جانتے نہیں۔“

اس آیت مبارکہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے ایمان کے کامل اور معیاری ہونے کی خبر دی گئی ہے اور یہ بتا دیا گیا ہے کہ لوگوں کا ایمان اس وقت تک کامل نہیں مانا جائے گا جب تک وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے ایمان کی کسوٹی پر نہ پرکھ لیا جائے گا۔ گویا ایمان اور ایمانیت کے باب میں معیار صحابہ رضی اللہ عنہم کا ایمان ہے نیز صحابہ رضی اللہ عنہم کے ایمان پر اعتراض کرنے والا ”سبیل المنفقین“ پر چلنے والا ہے اور جو شخص ان کو، نعوذ باللہ، بے وقوف یا احمق کہے عند اللہ خود بے عقل اور احمق ہے اور جو لوگ طعن صحابہ رضی اللہ عنہم کے مرتکب ہیں وہ ان کی کم علمی و کم تعلی اور جہالت و حماقت کا نتیجہ ہے۔

یہاں مقام صحابہ رضی اللہ عنہم کی تمام آیات کا احاطہ و استیعاب مقصود نہیں بلکہ بتلانا یہ ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم عند اللہ مقبول اور جنتی ہیں، ماننے والوں کے لیے پانچ آیات بھی کافی وافی ہیں، اور نہ ماننے والوں کے لیے پورا قرآن بھی کم ہے۔

مقام صحابہ رضی اللہ عنہم اور احادیثِ نبویہ ﷺ:

چند احادیثِ مبارکہ ملاحظہ فرمائیں:

(۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ^(۲)

”سیدنا عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ انے فرمایا کہ سب سے

(۱) — (البقرة: ۱۳)

(۲) — (* بخاری ج ۱ ص ۵۱۵، باب فضل اصحاب النبی ﷺ)

(*) مسلم ج ۲ ص ۳۰۹، کتاب الفضائل، باب فضل اصحابہ ثم الذین یلوہم ثم الذین یلوہم

بہتر لوگ میرے دور کے ہیں پھر جوان سے متصل ہوں، پھر وہ جوان سے متصل ہوں۔“

(۲) عن عمر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکرموا اصحابی فانہم خیارکم (۱)۔

”سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ فرما یا رسول اللہ ﷺ نے میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کی تعظیم و تکریم کرو وہ (تمہارے خیال میں کیسے ہی ہوں مگر) تم سے اچھے ہیں۔“

(۳) وعن جابر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تمس النار من رأی اورأی من رأی (۲)۔

”سیدنا جابر رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ جس مسلمان نے مجھے دیکھا یا میرے دیکھنے والے کو دیکھا اسے (جہنم کی) آگ نہیں چھوئے گی۔“

(۴) عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ مثل اصحابی فی امتی کالملاح فی الطعام لا یصلح الطعام الا بالملاح (۳)۔

”سیدنا انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کھانے میں نمک کی مانند ہیں کھانا اس وقت تک خوش ذائقہ نہیں ہوتا جب تک کہ اس میں نمک نہ ڈالا جائے۔“

(۵) فمن احبهم فبحبی احبهم ومن ابغضهم فببغضی ابغضهم (۴)۔

-
- (۱)۔ (مشکوٰۃ ص ۵۵۴، کتاب الفتن، باب مناقب الصحابہ رضی اللہ عنہم)
 (۲)۔ (* ترندی ج ۲ ص ۲۳۱، ابواب المناقب، باب ماجاء فی فضل من رای النبی و صحبہ)
 (* مشکوٰۃ ص ۵۵۴، کتاب الفتن، باب مناقب الصحابہ رضی اللہ عنہم)
 (۳)۔ (مشکوٰۃ ص ۵۵۴، کتاب الفتن، باب مناقب الصحابہ رضی اللہ عنہم)
 (۴)۔ (* ترندی ج ۲ ص ۲۲۵، ابواب المناقب، باب فی من سب اصحاب النبی ﷺ)
 (* مشکوٰۃ ص ۵۵۴، کتاب الفتن، باب مناقب الصحابہ رضی اللہ عنہم)

”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جس نے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے محبت کی تو میری

محبت کی بنا پر اور جس نے ان سے بغض رکھا تو مجھ سے بغض کی بنا پر۔“

طعن بر صحابہ رضی اللہ عنہم کی نبوی ممانعت:

جہاں نطق نبوت سے صحابہ رضی اللہ عنہم کے ان گنت فضائل وارد ہوئے ہیں وہیں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صحابہ رضی اللہ عنہم کی شان میں زبان طعن دراز کرنے سے بھی منع فرمایا ہے، احادیث ملاحظہ فرمائیں:

(۱) اللہ اللہ فی أصحابی اللہ اللہ فی أصحابی لا تتخذوہم

غرضاً من بعدی (۱)۔

”اللہ سے ڈرو، اللہ سے ڈرو میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں، مکرر کہتے

ہوں اللہ سے ڈرو، اللہ سے ڈرو میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں میرے بعد

ان کو ہدف تنقید مت بنانا۔“

(۲) لا تسبوا أصحابی فلو أن أحدکم أنفق مثل أحد

ذہباً ما بلغ مد أحدہم ولا نصیفہ (۲)۔

”میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کو برا مت کہو اگر تم میں سے کوئی شخص اُحد پہاڑ کے

برابر بھی سونا (راہِ خدا میں) خرچ کر دے تو ان کے ایک سیر جو کوئیس پہنچ سکتا اور

نہ اس کے عشرِ عشر کو۔“

(۳) إذا رأیتم الذین یسبون أصحابی فقولوا لعنة اللہ

علیٰ شرکم (۳)۔

(۱)۔ (ترمذی .. ج ۲ ص ۲۲۵، ابواب المناقب، باب فی من سب اصحاب النبی ﷺ)

(۲)۔ (مسلم .. ج ۲ ص ۳۱۰، کتاب الفضائل، باب تحریم سب اصحابہ رضی اللہ عنہم)

(۳)۔ (*ترمذی .. ج ۲ ص ۲۲۷، ابواب المناقب، باب فی من سب اصحاب النبی ﷺ)

(*مشکوٰۃ .. ص ۵۵۴، کتاب الفتن، باب مناقب الصحابہ رضی اللہ عنہم)

”جب تم ان لوگوں کو دیکھو جو میرے صحابہ کو برا بھلا کہتے ہیں تو ان سے کہو تم میں سے (یعنی صحابہؓ اور ناقدین صحابہؓ میں سے) جو بھی برا ہے اس پر اللہ کی لعنت (۱)۔“

(۱) - اس حدیث کی شرح میں حضرت مرشدی مولانا محمد یوسف مدھیہ نوی شہید رحمہ اللہ نے ایسے علوم و معارف بیان فرمائے ہیں جو صدیقین کے قلوب پر بطور غلیم لدنی ابقا ہوا کرتے ہیں:

۱- حدیث میں ”سب“ سے بازاری گالیاں دینا مراد نہیں، بلکہ ہر ایک تنقید کی کلمہ مراد ہے جو ان حضرات کے استخفاف میں کہا جائے، اس سے معصوم ہوا کہ صحابہؓ پر تنقید اور نکتہ چینی جائز نہیں، بلکہ وہ قائل کے ملعون و مطرود ہونے کی دلیل ہے۔
۲- آنحضرت ﷺ کے قسب اطہر کو اس سے ایذا ہوتی ہے۔ (وقد صرح بہ بقولہ فمن اذہم فقد اذانی) اور آپ ﷺ کے قسب اطہر کو ایذا دینے میں حیطة اعمل کا خطرہ ہے۔ لقولہ تعالیٰ: ان تحط اعمالکم وانتم لاتشعرون لہذا سب صحابہؓ میں سلب ایمان کا اندیشہ ہے۔

۳- صحابہؓ کرام رضی اللہ عنہم کی مدافعت کرنا اور ناقدین کو جواب دینا مصلحت اسلامیہ کا فرض ہے، (فان الامر للوجوب)۔

۴- آنحضرت ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ ناقدین صحابہؓ کو ایک ایک بات کا تفصیلی جواب دیا جائے کیونکہ اس سے جواب اور جواب الجواب کا ایک غیر مختتم سلسلہ چل نکلے گا، بلکہ یہ تلقین فرمائی کہ انہیں بس اصولی اور فیصلہ کن جواب دیا جائے اور وہ ہے: لعنة الله على شرکم۔

۵- ”شرکم“ کے لفظ میں دو احتمال ہیں، ایک یہ ”شر“ مصدر مضاف ہے فاعل کی طرف، اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ تمہارے پھیلانے ہوئے شر پر اللہ کی لعنت! دوسرا احتمال یہ کہ ”شرکم“ اسم تفضیل کا صیغہ ہے، جو مشاکلت کے طور پر استعمال ہوا ہے اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ”تم میں سے اور صحابہؓ سے جو بھی بدتر ہو، اس پر اللہ کی لعنت“ اس میں آنحضرت ﷺ نے ناقدین صحابہؓ کے لیے ایسا کنایہ استعمال فرمایا ہے کہ اگر وہ اس پر غور کریں تو ہمیشہ کے لئے تنقید صحابہؓ کے روگ کی جرأت جاتی ہے۔ خدا صہ اس کا یہ ہے کہ اتنی بات تو بالکل کھلی ہے کہ صحابہؓ کرم کیسے ہی ہوں مگر تم سے تو اچھے ہی ہوں گے۔ تم ہوا پر اڑو، آسمان پر پہنچ جاؤ، سو بار مر کر جی ہو، مگر تم سے صحابی تو نہیں بنا جاسکے گا، آخر تم وہ تمہاں سے ماؤ گے جس نے جمال جہاں آرائے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا دیدار کیا؟ وہ کان کہاں سے ماؤ گے جو کلمات نبوت سے شرف ہوئے؟ =

ہاں! تم وہ دل کہاں سے لاؤ گے جو انفاسِ مسیحیٰ محمدی ﷺ سے زندہ ہوئے؟ وہ دماغ کہاں سے۔۔۔ وگے جو انوارِ قدس سے منور ہوئے؟ تم وہ ہاتھ کہاں سے لاؤ گے جو ایک بار بشرۃ محمدی ﷺ سے لمس ہوئے اور ساری عمران کی بوئے عنبریں نہیں گئی؟ تم وہ پاؤں کہاں سے لاؤ گے جو معیتِ محمدی ﷺ میں آبلہ پا ہوئے؟ تم وہ زمان کہاں سے لاؤ گے جب آسمان زمین پر اترا آیا تھا؟ تم وہ مکان کہاں سے لاؤ گے جہاں کوئین کی سیوت جلوہ آرا تھی؟ تم وہ محفل کہاں سے لاؤ گے جہاں سعادتِ دارین کی شرابِ طہور کے جام بھر بھر کے دیے جاتے اور شہنشاہِ کائناتِ محبت ”ہل من مزید“ کا نعرۂ مستند لگا رہے تھے؟ تم وہ منظر کہاں سے لاؤ گے جو کائناتی اری اللہ عیاناً کا کیف پیدا کرتا تھا؟ تم وہ مجلس کہاں سے لاؤ گے جہاں کانما علی رؤسنا الطیر کا سماں بندھ جاتا تھا؟ تم وہ صدرِ نشین تختِ رسالت کہاں سے لاؤ گے جس کی طرف هذا الابيض الممکی سے اشارے کیے جاتے تھے؟ (ﷺ) تم وہ شمیم عنبر کہاں سے لاؤ گے جس کے ایک جھونکے سے مدینہ کی گلی کو بچے معطر ہو جاتے تھے، تم وہ محبت کہاں سے لاؤ گے جو دیدارِ محبوب میں خوابِ نیم شبی کو حرام کر دیتی تھی، تم وہ ایمان کہاں سے لاؤ گے جو ساری دنیا کو نچ کر حاصل کیا جاتا تھا؟ تم وہ اعلیٰ کہاں سے لاؤ گے جو پیہ نہ نبوت ﷺ سے ناپ ناپ کر ادا کیے جاتے تھے؟ تم وہ اخلاق کہاں سے لاؤ گے جو آئینہ محمدی ﷺ سامنے رکھ کر سنوارے جاتے تھے؟ تم وہ رنگ کہاں سے لاؤ گے جو ”صبغة اللہ“ کی بھٹی میں دیا جاتا تھا؟ تم وہ ادا گیں کہاں سے لاؤ گے جو دیکھنے والوں کو نیم نکل بنا دیتی تھیں؟ تم وہ نماز کہاں سے لاؤ گے جس کے امام نبیوں کے امام تھے؟ تم قند و سیوں کی وہ جماعت کیسے بن سکو گے جس کے سردار رسولوں کے سردار تھے؟ (ﷺ) تم میرے صحابہ کو، کھبرا کو، مگر اپنے ضمیر کا دامن جھنجھوڑ کر بتاؤ! اگر ان تمام سعادتوں کے بعد بھی (نعوذ باللہ) میرے صحابہؓ برے ہیں تو کیا تم ان سے بدتر نہیں ہو؟ اگر وہ تنقید و عدمت کے مستحق ہیں تو کیا تم لعنت و غضب کے مستحق نہیں ہو؟ اگر تم میں انصاف و حیا کی کوئی زرق باقی ہے تو اپنے گریبان میں جھانکو اور میرے صحابہؓ کے بارے میں زبان بند کرو۔

علامہ طیبیؒ نے اسی حدیث کی شرح میں حضرت حسان رضی اللہ عنہ کا ایک عجیب شعر نقل کیا ہے۔

اتھجوه و لست لہ بکفوء

فشر کمال حیر کما فداء

ترجمہ ”کیا تو آپ ﷺ کی جھوکتا ہے جبکہ تو آپ ﷺ کے برابر کا نہیں ہے؟

ہاں تم دونوں میں کا بدتر تمہارے بہتر پر قربان۔“

(۴) فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس

اجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً (۱)

۶۔ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تنقید صحیحہ ﷺ کا منشا ناقد کا نفسیاتی شر اور بحث و تکرر ہے۔ آپ جب کسی شخص کے طرزِ عمل پر تنقید کرتے ہیں تو اس کا منشا یہ ہوتا ہے کہ کسی صفت میں وہ آپ کے نزدیک خود آپ کی اپنی ذات سے فروتر اور گھٹیا ہے، اب جب کوئی شخص کسی صحابی کے بارے میں مثلاً یہ کہے گا کہ اس نے عدل و انصاف کے تقاضوں کو مدِ حقہ دا نہیں کیا تھا تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اگر اس صحابی نے بعدِ یہ صاحب ہوتے تو عدل و انصاف کے تقاضوں کو زیادہ بہتر ادا کرتے، گویا ان میں صحابی سے بڑھ کر صفتِ عدل موجود ہے۔ یہ ہے تکرر کا وہ ”شر“ اور نفس کا وہ ”خبث“ جو تنقید صحیحہ پر ابھارتا ہے اور آنحضرت ﷺ اسی ”شر“ کی اصداغ اس حدیث میں فرما چاہتے ہیں۔

۷۔ حدیث میں بحث و مجادلہ کا ادب بھی بتایا گیا ہے۔ یعنی خصم کو براہِ راست خطاب کرتے ہوئے یہ نہ کہا جائے کہ تم پر لعنت! بلکہ یوں کہا جائے کہ تم دونوں میں جو برا ہو اس پر لعنت! ظاہر ہے کہ یہ ایک ایسی منصفانہ بات ہے جس پر سب کو متفق ہونا چاہیے۔ اس میں کسی کے برہم ہونے کی گنجائش نہیں۔ اب رہا یہ قصہ کہ ”تم دونوں میں برا“ کا مصداق کون ہے؟ خود ناقد؟ یا جس پر وہ تنقید کرتا ہے؟ اس کا فیصلہ کوئی مشکل نہیں۔ دونوں کے مجموعی حارات کو سامنے رکھ کر ہر معمولی عقل کا آدمی یہ نتیجہ آسانی سے اخذ کر سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا صحابی برا ہو سکتا ہے یا اس کا خوش فہم ناقد؟

۸۔ حدیث میں ”فقلوا“ کا خطاب اُمت سے ہے گویا ناقدین صحابہ ﷺ کو آنحضرت ﷺ اپنی اُمت نہیں سمجھتے بلکہ انہیں اُمت کے مقابل فریق کی حیثیت سے کھڑا کرتے ہیں۔ اور یہ ناقدین کے لیے شدید وعید ہے جیسا کہ بعض دوسرے معنی پر ”فلیس منا“ کی وعید سنائی گئی ہے۔

۹۔ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ کو جس طرح ناموس شریعت کا اہتمام تھا، اسی طرح ناموسِ صحیحہ ﷺ کی حفاظت کا بھی اہتمام تھا۔ کیونکہ ان میں یہ سارے دین کا مدار ہے۔ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ناقدین صحیحہ ﷺ کی اُمت بھی ان ”مارقین“ سے ہے جن سے جہادِ باللسان کا حکم اُمت کو دیا گیا ہے۔ یہ مضمون غی ان حدیث میں صراحتاً بھی آیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(ماہنامہ بینات محرم الحرام ۱۳۹۰ھ)

”جو شخص میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کی بدگوئی کرے اس پر اللہ، فرشتوں اور تمام انسانوں کی لعنت ہو قیامت کے دن اس کا نہ کوئی فرض قبول ہوگا اور نہ نفل۔“

مقام صحابہ رضی اللہ عنہم خود صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہاں:

عشرہ مبشرہ کے صحابی سیدنا سعید بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

واللہ! لمشهد رجل منهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يغبر فيه وجهه فيه خير من عمل احدكم عمره ولو عمر عمر نوح (۱).

”اللہ کی قسم! صحبہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی شخص کا رسول اللہ ﷺ کی معیت میں کسی جنگ میں شریک ہونا جس میں ان کا چہرہ غبار آلود ہو جائے، غیر صحبہ سے ہر شخص کی ساری عمر کی عبادت اور عمل سے بہتر ہے اگرچہ اس کو عمر نوح عطا ہو جائے۔“

طعن بر صحابہ رضی اللہ عنہم کی اعتقادی ممانعت:

کتاب و سنت کے ساتھ اہل سنت والجماعت کی کتب عقائد میں بھی یہ مسئلہ نہایت صراحت و وضاحت کے ساتھ مسطور ہے کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عدل و ثقہ ہیں اور ہر طرح کی جرح سے بار ہیں، جو ان پر زبان طعن دراز کرتا ہے۔ اس کا اپنا ایمان و اسلام مشکوک و متہم ہے، وہ قبل سزا و مستوجب عقوبت ہے، الحمد للہ عقائد میں اہل سنت والجماعت (حنفی، شافعی، مالکی اور حنبلی) ایک ہیں۔ ان میں سرموفق نہیں۔ آئیے اہل سنت والجماعت کی کتب عقائد سے طعن بر صحبہ رضی اللہ عنہم کی ممانعت پر چند حوالہ جات پڑھیں اور اسے اپنی زندگی کا نصب العین بنائیں، ساتھ ہی ناقدین و طاعنین صحبہ رضی اللہ عنہم کا شرعی حکم بھی معلوم کریں۔

اہل سنت والجماعت کے ہاں ”عقیدۃ الطحاوی“ عقائد کا ایک مستند مجموعہ ہے، جس میں حضرت امام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ (م ۳۲۱ھ) نے عقائد اہل سنت کو متحدہ شین کے مسلک اور

(۱)۔ (* ابوداؤد، ص ۶۳۹ تحت، کتاب السنۃ)

(*) مسند احمد، ج ۱ ص ۱۸۷ تحت مسند سعید بن زید بن عمرو بن نفیل

ائمہ ثلاثہ (حضرت سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ (م ۱۵۰ھ)، حضرت امام ابو یوسف (م ۱۸۲ھ) اور حضرت امام محمد (م ۱۸۹ھ) رحمہم اللہ) کے اقوال کے مطابق بڑی جامعیت سے ترتیب دیا ہے، تمام اہل سنت نے اس بے نظیر مجموعہ عقائد کو سلفاً و خلفاً قبول کیا ہے اور اسی کو پڑھتے پڑھاتے آئے ہیں۔ آج بھی یہ رسالہ سعودی عرب میں درساً پڑھایا جاتا ہے، اس رسالہ میں لکھا ہے:

ونحب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولا نفرط في حب أحد منهم، ولا نتبرأ من أحد منهم، وبغض من يبغضهم وبغير الحق نذكرهم، ولا نذكرهم إلا بخير، وحبهم دين وإيمان واحسان، وبغضهم كفر ونفاق وطغيان..... إلى قوله..... ومن أحسن القول في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأزواجه وذرياته فقد برئ من النفاق (۱).

”اور ہم رسول اللہ ﷺ کے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم سے محبت کرتے ہیں اور ان میں سے کسی کی محبت میں افراط و تفریط نہیں کرتے اور نہ ہی ان میں سے کسی سے بیزاری اور تیزی اختیار کرتے ہیں اور ہم ہر ایسے شخص سے بغض رکھتے ہیں جو صحابہ رضی اللہ عنہم سے بغض رکھتا ہے اور ان کو برائی سے یاد کرتا ہے اور ہم صحابہ رضی اللہ عنہم کا ذکر سوائے نیکی کے نہیں کرتے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے محبت دین، ایمان اور احسان ہے اور ان سے بغض کفر، نفاق اور سرکشی ہے اور جو شخص آنحضرت ﷺ کے اصحاب و ازواج اور اولاد رضی اللہ عنہم کے بارے میں حسن ظن رکھے وہ نفاق سے بری ہے۔“

حضرت امام مالک رحمہ اللہ (م ۱۷۹ھ) سے نقل کیا گیا ہے:

ومن شتم أصحابه ادب وقال ايضاً من شتم واحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابابكر او عمر او عثمان او معاوية او عمرو بن العاص فان قال كانوا في ضلال قتل وان

شتم بغير هذا من مشاتمة الناس نكل نکالا شديداً (۱)۔
 ”حضرت امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جو صحابی کرام رضی اللہ عنہم پر سب و شتم کرے تو اس کی تادیب کی جائے گی اور جو شخص اصحاب رسول ﷺ میں سے کسی ایک صحابی خواہ حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت معاویہ یا حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ ہوں کے حق میں یہ کہے کہ یہ لوگ گمراہ تھے تو اسے قتل کیا جائے گا اور اگر انہیں عام لوگوں کی گائیوں کی طرح برا بھلا کہے تو اسے سخت سزا دی جائے گی۔“

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ (م ۲۴۱ھ) کا قول ہے:

وقال الميموني سمعت احمد يقول : مالهم ولمعاوية
 رضى الله عنه نسل الله العافية وقال يا ابا الحسن اذا رايت
 احدا يذکر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوء
 فاتهمه على الاسلام (۲)۔

”میں نے فرماتے ہیں کہ میں نے امام احمد رحمہ اللہ کو فرماتے سنا کہ لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی برائی کرتے ہیں، ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت کے طلب گار ہیں اور پھر مجھ سے فرمایا اے ابوالحسن! جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ذکر برائی کے ساتھ کر رہا ہے تو اس کے اسلام کو مشکوک و متہم سمجھو۔“

حضرت امام ابو ذر عذرازی رحمہ اللہ (م ۲۶۱ھ) فرماتے ہیں:

اذا رأيت الرجل ينتقص أحدا من أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأعلم أنه زنديق (۳)۔

(۱)۔ (رسائل ابن ماجہ، تین اشخاصی ج ۱ ص ۳۵۸، تحت الباب الثانی فی حکم سب احد من صحابہ رضی اللہ عنہ)

(۲)۔ (اصارم المسلول ص ۵۷۳، تحت الفصل فی حکم سب اصحابہ رضی اللہ عنہم و سب انبیاء)

(۳)۔ (الاصابة ص ۲۲، ج ۱ ص ۲۲، ماہل العلم علی اصحابہ رضی اللہ عنہم)

”جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ اصحاب رسول ﷺ میں سے کسی کی تنقیص کر رہا ہے تو تم جان لینا کہ وہ یقیناً زندیق ہے۔“
حضرت امام ابو بکر السرخسی رحمہ اللہ (م ۳۸۳ھ) لکھتے ہیں:

ان الله تعالى اثني عليهم في غير موضع من كتاب كما قال تعالى ”محمد رسول الله والذين معه“ (الاية) و رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفهم بأنهم خير الناس فقال ”خير الناس قرني الذين انا فيهم والشريرة انما بلغتنا بنقلهم، فمن طعن فيهم فهو ملحد منا بذلل لإسلام دواؤه السيف ان لم يتب (۱)

”تحقیق اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کے متعدد مواضع میں حضرات صحابہ کی ثناء و صفت بیان فرمائی ہے، جیسے ”محمد رسول اللہ والذین معہ“ الخ اور رسول اقدس ﷺ نے اپنے ارشادات میں حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو ”خیر الناس“ فرمایا ہے اور فرمایا ہے ”وہ لوگ اس عہد کے خیر الناس ہیں جس دور میں میں ہوں اور شریعت ہم تک حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ذریعے نقل ہو کر پہنچی ہے، پس جو شخص ان کے حق میں طعن و تشنیع کا مرتکب ہو وہ ملحد اور بے دین اور اسلام کو پس پشت ڈال دینے والا ہے، اگر وہ توبہ نہ کرے تو اس کا علاج صرف تلوار ہے۔“

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ:

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ (م ۱۸۰ھ) فرماتے ہیں:

ولا نذكر الصحابة الا بخير (۲)

”ہم نہیں کرتے صحابہ رضی اللہ عنہم کا ذکر مگر خیر کے ساتھ۔“

(۱)۔ (اصول سرخسی ... ج ۲ ص ۱۳۴، تحت من طعن فی الصحابة فھو ملحد) ۱

(۲)۔ (شرح فقہ اکبر، ج ۱ ص ۸۵)

صحابہ کرام ؓ تعدیل کے محتاج نہیں:

حضرات صحابہ کرام ؓ کا عادل اور خیار اُمت ہونا متفق علیہ امر ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور حضرات صحابہ کرام ؓ اُمت میں سے کسی کی تعدیل کے محتاج نہیں ہیں کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ جو ان کے باطن پر پوری طرح مطلع ہے، ان کی تعدیل کر چکا ہے۔ اکابر علماء نے بڑی صراحت کے ساتھ اس مسئلہ کو اپنی کتابوں میں لکھا ہے۔

حافظ کبیر ابوبکر بن الخطیب بغدادی رحمہ اللہ (م ۶۱۳ھ) فرماتے ہیں:

فلا يحتاج أحد منهم مع تعديل الله تعالى لهم، المطلع

على بواطنهم الى تعديل أحد من الخلق (۱)۔

”صحابہ ؓ میں سے کوئی بھی مخلوقات میں سے کسی کی تعدیل کے محتاج

نہیں ہیں اللہ تعالیٰ جو ان کے باطن پر مطلع ہے اس کی تعدیل کے ساتھ اور کسی

کی تعدیل کی ضرورت نہیں ہے۔“

اسی طرح امام ابن اثیر الجزری رحمہ اللہ (م ۶۳۰ھ) لکھتے ہیں:

والصحابة يشار كون سائر الرواة في جميع ذلك

الا في الجرح والتعديل فانهم كلهم عدول لا يتطرق اليهم

الجرح لان الله عز وجل ورسوله زكاهم وعدلاهم وذلك

مشهور لا يحتاج لذكره (۲)۔

”حضرات صحابہ کرام ؓ تمام باتوں میں راویوں کے ساتھ شریک

ہیں مگر جرح و تعدیل میں نہیں، کیونکہ صحابہ کرام ؓ سب کے سب عادل اور ثقہ

ہیں، ان پر جرح نہیں کی جاسکتی، اس لیے کہ اللہ تبارک تعالیٰ اور اس کے رسول

(۱) - (*الكفاية... ص ۴۸، باب، جاء في تعديل الله ورسوله الصبيّة)

(*) العواصم من القواصم... ص ۳۴، تحت اصحاب رسول الله ﷺ

(*) الصواعق المخرقة... ص ۲۱۰

(۲) - (اسد الغابہ... ج ۱ ص ۱۴، مقدمة ابن اثیر)

ﷺ نے ان کا تزکیہ اور ان کی تعدیل فرمائی ہے، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تزکیہ و تصفیہ کی یہ بات اتنی مشہور ہے جس کے ذکر کی بھی ضرورت نہیں۔
مؤرخ شہیر علامہ ابن خلدون المغربی رحمہ اللہ (م ۸۰۸ھ) فرماتے ہیں:

هذا هو الذي ينبغي ان تحمل عليه افعال السلف من الصحابة والتابعين فهم خيار الامة واذا جعلناهم عرضة القدر فمن الذي يختص بالعدالة والنبي صلى الله عليه وسلم يقول خير الناس قرني ثم الذين يلونهم مريتني او ثلاثاً ثم يفسوا الكذب فجعل الخيرة وهي العدالة مختصة بالقرن الاول والذي يليه فاياك ان تعود نفسك اولسانك التعرض لا حد منهم (۱).

”اسی خیریت پر مناسب ہے کہ سلف کے اعمال کو حمل کیا جائے جو کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین تھے، کیونکہ وہ ”خیار امت“ تھے اور جب ہم انہیں کو بدفہم تنقید بنانے لگیں تو پھر کون ہے جس کو عدالت کے ساتھ مختص کیا جائے؟ حالانکہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا بہتر لوگ میرے دور کے ہیں، پھر جو ان سے متصل ہوں، دو مرتبہ فرمایا یا تین مرتبہ، پھر جھوٹ رائج ہو جائے گا، آپ ﷺ نے ان کی بہتری جو عدالت ہے، کو قرن اول اور ثانی (اور ثالث) کے ساتھ مخصوص کر دیا ہے۔ آگاہ ہو جاؤ! ان میں سے کسی ایک کے متعلق دل میں برا خیال اور زبان پر بُرا لفظ ہرگز نہ لانا۔“

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے معاصی کے صدور کی تکوینی حکمت:

قرآن مجید، احادیث مبارکہ اور اکابر سلف کے بیانات سے واضح ہوا کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رسول ﷺ کے ممدوح ہیں، اور وحی الہی ان کے کمالات و صفات سے رطب اللسان ہے،

(۱)۔ (مقدمہ ابن خلدون... ص ۳۱۸، الفصل الثلاثون، فی ولایۃ العہد)

وہ کسی کی تعدیل کے محتاج نہیں، وہ جب حلقہ بگوشِ اسلام ہوئے تو وحی الہی کے انوار سے ان کے قلوب ”خورشیدِ بداماں“ ہو گئے اور وہ مقامِ تزکیہ و تصفیہ کی اس معراج پر پہنچ گئے کہ ”رشتِ ملائکہ“ ٹھہرے، اگر ان سے ”النادر کا لمعہ دم“ کے تحت معصیت کا صدور ہوا بھی تو اس میں حق تعالیٰ شانہ کی تکوینی حکمت کا رفرما تھی۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ (م ۱۵۰ھ) فرماتے ہیں:

ما قاتل أحد علیا إلا وعلی بالحق منه، ولولا ما سار

علی فیہم ما علم أحد کیف السیرة فی المسلمین^(۱)۔

”حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جس نے بھی جنگ کی اس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ

حق سے زیادہ قریب تھے۔ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے ساتھ اس طرح کا

معاملہ نہ کرتے تو کسی کو معلوم نہ ہوتا کہ مسلمانوں کے درمیان جب آپس میں

اختلاف ہو تو کیا طرزِ عمل اختیار کیا جائے۔“

حضرت مولانا عاشق الہی میرٹھی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الخلیل“ میں قطب الارشاد حضرت شاہ

عبدالرحیم رائے پوری رحمۃ اللہ علیہ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:

”ایک مرتبہ بعد عصر حسب معمول آپ صحنِ باغ میں چارپائی پر بیٹھے ہوئے

اور چار طرف موڑتے ہوئے پر خدام و حاضرین کا ایک کثیر مجمع چاند کا بالہ بنا بیٹھا تھا

کہ راؤ مراد علی خاں صاحب نے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہ کی باہمی جنگ و رنجش کا

تذکرہ شروع کر دیا اور اس پر رائے زنی ہونے لگی کہ فلاں نے غلطی کی اور فلاں کو

ایسا نہ کرنا چاہیے تھا، یہاں تک نوبت پہنچی تو دفعۃً حضرت کو جوش آ گیا اور مہر

سکوت ٹوٹ گئی کہ جھر جھری لے کر حضرت سنبھلے اور فرمایا راؤ صاحب! ایک مختصری

بات میری سن لیجیے کہ جناب رسول اللہ ﷺ دنیا میں مخلوق کو قیامت تک پیش

آنے والی تمامی ضروریات دین و دنیا سے باخبر کرنے کے لیے تشریف لائے تھے۔

اور ظاہر ہے کہ وقت اتنی بڑی تعلیم کے لیے آپ کو بہت ہی تھوڑا دیا گیا تھا،

اس تعلیم کی تکمیل کے لیے ہر قسم کے حوادث اور واقعات پیش آنے کی ضرورت تھی کہ ان پر حکم اور عمل مرتب ہو تو دنیا سیکھے کہ فلاں واقعہ میں یوں ہونا چاہیے، پس اصول کے درجہ میں کوئی واقعہ بھی ایسا نہیں رہا جو حضرت روقیہ فداہ کے زمانہ بابرکت میں حادث نہ ہو چکا ہو۔ اب واقعات تھے دو قسم کے ایک وہ جو منصب نبوت کے خلاف نہیں، اور دوسرے وہ جو عظمتِ شانِ نبوت کے منافی ہیں۔ پس جو واقعات منصبِ نبوت کے خلاف نہ تھے وہ تو خود حضرت پر پیش آئے، مثلاً تزویج اور اولاد کا پیدا ہونا، ان کا مرنا دفننا کفنائنا وغیرہ وغیرہ قلمی خوشی و غمی کے واقعات حضرت کو پیش آ گئے اور دنیا کو عہدِ نبوت مل گیا کہ عزیز کے مرنے پر ہم کو فلاں فلاں کام کرنا مناسب ہے اور فلاں نامناسب، اور کسی کی وراثت و ختنہ و نکاح وغیرہ کی خوشی کے موقع پر یہ بات جائز ہے اور یہ خلافِ سنت۔

مگر وہ واقعات باقی رہے جو رسول ﷺ پر پیش آویں تو عظمتِ رسالت کا خلاف ہو اور نہ پیش آویں تو تعلیمِ محمدی ﷺ نامتناہی رہے، مثلاً زنا و چوری وغیرہ ہو تو اس طرح عددِ تعزیر ہونا چاہیے اور باہم جنگ و قتال یا نفسانی اغراض پر ذنبوی امور میں نزاع و رنجش ہو تو اس طرح اصلاح ہونا چاہیے۔ یہ امور ذاتِ محمدی ﷺ پر پیش آنا کسی طرح مناسب نہ تھے اور ضرورت تھی پیش آنے کی۔

لہذا حضراتِ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنے نفوس کو پیش کیا کہ ہم خدام و غلام آخر کس مصرف کے ہیں، جو امور حضرت کی شان کے خلاف ہیں وہ ہم پر پیش آویں اور حکم و نتیجہ مرتب کیا جائے تاکہ دین کی تکمیل ہو جائے، چنانچہ حضراتِ صحابہ رضی اللہ عنہم پر وہ سب ہی کچھ پیش آیا جو آئندہ قیامت تک آنے والی مخلوق کے لیے رشد و ہدایت بنا اور دنیا کے ہر بھکے برے و معلوم ہو گیا کہ فلاں واقعہ میں یہ کرنا اور اس طرح کرنا مناسب ہے اور یہ کرنا اور اس طرح کرنا نامناسب۔ پس کوئی ہو ایسا باہمت جاں نثار جو تکمیلِ دینِ محمدی ﷺ کی خاطر ہر ذلت و عزت اور عیب کو ہنر سمجھ کر نشانہ ملامت بننے پر فخر کرے اور بزبانِ حال کہے کہ نشوونما نصیب دشمن کہ شود بلاک تیغیت سر دوستان سلامت کہ تو خنجر آزمائی

شہرت و نیک نامی اور عزت و نام آوری سب چاہا کرتے ہیں مگر اس کا مزہ کسی عاشق سے پوچھو کہ جاں نثاری کیا لطف ہے اور کوچہ معشوق کی ننگ و غار کیا لذیذ شے ہے۔

از ننگ چه گوئی مرا نام ز ننگ ست
 واز نام چه پرسی کہ مرا ننگ ز نام است

سچے عاشق تو اس طرح ہماری تمہاری اصلاح و تعظیم کی خاطر اپنی عزت و آبرو نثار کریں اور ہم ان کے منصف و ڈپٹی بن کر تیرہ سو برس بعد ان کے مقدمات کا فیصلہ دینے کے لیے بیٹھیں اور نکتہ چینیاں کر کے اپنی عاقبت گندی کریں، اس سے کیا حاصل؟ اگر ان جواہراتِ سنّیہ کے قدردان نہیں بن سکے تو کم سے کم بد زبانی و طعن ہی سے اپنا منہ بند رکھیں کہ ”اللہ اللہ فی اصحابی لا تنخذوہم من بعدی غرضاً“ دیر تک آپ نے یہ تقریر فرمائی کہ دہن مبارک سے پھول جھڑتے اور سامعین کے مشامِ جاں میں جگہ پکڑتے رہے (۱)۔

اپنی بات:

ان گزارشات کے بعد اب میں موضوع سے متصل ہوتا ہوں۔ چند سال قبل جب راقم الحروف اپنی کتاب ”اسلام اور شیعیت کا تقابلی مطالعہ“ کی تصنیف میں مشغول تھا اور شیعیت کی تردید و حمایت میں مخالف و موافق ہر طرح کے مواد کی ورق گردانی میں مصروف تھا، اسی اثنا میں حضرت مولانا علی شیر حیدری صاحب مدظلہم کے افادات پر مشتمل کتاب ”سنّی موقف“ میں جناب نصیر الدین صاحب نصیر (گولڑہ) کی کتاب ”نام و نسب“ کے چند حوالہ جات نظر سے گزرے، حیران ہوا یہ کون صاحب ہیں جنہوں نے ردّ شیعیت پر نام و نسب کے عنوان سے کتاب تحریر کی ہے، کتاب خریدی تو پتہ چلا کہ کتاب خاص ردّ شیعیت کے موضوع پر نہیں ہے بلکہ ایک تبرائی شیعہ نجم الحسن کراوی کے حضرت سیدنا غوث الاعظم رحمہ اللہ تعالیٰ (م ۵۶۱ھ) کے نسب

شریف پر بہتان طرازی اور افترا پردازی کا جواب ہے، صرف گیارہویں باب کے صرف ۱۱۹ صفحات موضوع سے متعلق ہیں باقی غیر ضروری ابحاث کے ذریعہ کتاب کا حجم بڑھایا گیا ہے، کتاب کے کل صفحات ۹۴۶ ہیں جب کہ تصاویر والے صفحات ان کے علاوہ ہیں..... کتاب کا مطالعہ شروع کیا تو پتہ چلا کہ باب ہشتم خاص ردِ شیعیت پر ہے، مطالعہ کے دوران ہم نے مصنف کے یہ بیانات پڑھے:

”افسوس ہے کہ اہل السنّت کے عقائد شیعوں اور خارجیوں سے متاثر ہونے لگ گئے ہیں، بعض لوگ جو خود کو اہل سنّت کہتے ہیں انہوں نے شیعہ عقائد کی مخالفت میں اس قدر غلو کیا کہ خارجیوں کی طرح گستاخ اور دریدہ دہن بن گئے اور بعض اہل سنّت نے خارجیوں کی مخالفت میں اتنا غلو کیا کہ شیعوں کی طرح بے ادب ہو گئے۔ چونکہ خوارج گستاخانِ اہل بیت ہیں اور روافض گستاخانِ اصحاب، اس لیے اس کتاب میں دونوں کے عقائد فاسدہ اور مزعومات باطلہ کی شدت سے تردید کی گئی ہے یعنی اہل السنّت والجماعت کو خوارج و روافض دونوں کے عقائد سے بچنا چاہیے اور اہل بیت رضی اللہ عنہم اور اصحاب رضی اللہ عنہم کے ساتھ متوازن محبت و نیاز کا اظہار کرنا چاہیے وہ اس طرح کہ ایک کی تعریف دوسرے کی تحقیر و تذلیل کا موجب نہ بنے پائے (۱)۔“

نیز: ”میں یہ کہہ رہا تھا کہ لوگوں کی دشنام طرازیوں اور طرح طرح کی باتیں ہم خانقاہ نشین سنتے رہتے ہیں، مگر بخدا ہم نے اپنے بزرگوں کو اس سے فزوں تر کوئی مقام نہیں دیا، جس کا جواز قرآن و سنت میں موجود ہے اور جو اسلام کی قائم کردہ حدود و قیود میں رہ کر دیا جاسکتا ہے۔ انبیاء تو انبیاء ہیں، ہم خود کو اصحاب رسول رضی اللہ عنہم کا بھی غلام ہی تصور کرتے ہیں اور اکثر اولیائے کرام نے اپنے کلام میں اس کا اظہار و اعلان بھی فرمایا ہے۔ ہم نے کسی ولی اور صحابی کو معصوم نہیں مانا۔ اس لیے یہ بات متفق علیہ ہے کہ صرف اور صرف انبیاء علیہم

السلام ہی معصوم ہوتے ہیں، البتہ اہل بیت اطہرؑ، صحابہؓ، کرامؓ اور دیگر صحابہؓ اُمت کو محفوظ کہا جاسکتا ہے۔ معصوم اور محفوظ کا معنوی فرق اربابِ علم پر بخوبی روشن ہے۔ میں ان مسلمان بھائیوں سے اپیل کرتا ہوں جو ابھی تک سنی العقیدہ نہیں کہ وہ فوراً سنی مسلک اختیار کر لیں، کیونکہ سنی درحقیقت سنی العقیدہ ہی نہیں بلکہ ہیں سنی العقیدہ (روشن عقیدہ) بھی ہیں احترامِ اہل بیت کرامؓ کرتے ہیں اور عزتِ صحابہؓ بھی۔ اہل بیتؑ سے نفرت خارجیت ہے اور صحابہؓ سے دشمنی شیعیت ہے۔ حبِ اہل بیتؑ، تکریمِ صحابہؓ اور حرمتِ اولیاءِ سُنّیت ہے۔ آپؐ نے مذکورہ جملوں پر غور فرمایا کہ خوارج نے صحابہؓ کو لیا اور اہل بیتؑ کو چھوڑ دیا شیعہ نے اہل بیتؑ کو تسلیم کر لیا مگر صحابہؓ کو تسلیم نہیں کیا۔ غیر مقلدین اور وہابیوں نے زیادہ تر صحابہؓ کو لے لیا اور اہل بیتؑ کو اکثر چھوڑ دیا اور ان کے ساتھ ساتھ اولیاءِ اللہ کی بھی توہین، تحقیر کا اہتمام کیا مگر سنی العقیدہ چشتی نظامی، قادری، سہروردی، اور نقشبندیوں نے ان سب نفوسِ قدسیہ کے قدم چومے اور ان کا احترام محفوظ رکھا گویا سنیوں میں احترامِ ولایت و امامت (۱) بھی ہے، احترامِ صحابہؓ رسول اور حبِ آلِ علیؑ و بتوںؑ بھی ہے، اس لیے بردرانِ ملت! سُنّیت کو اپنائیے کہ یہی طریقہ منقول و معقول بھی ہے اور بارگاہِ حق میں مقبول بھی ہے (۲)۔

نیز: ”دنیاۓ اسلام میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو سر آنکھوں پر جگہ دی جاتی ہے ان کے اس غیر معمولی اُبرام و تکریم کا سبب وہ شرفِ معیت و قربت ہے جو انہیں رسالتِ مآب ﷺ سے حاصل تھا۔ ویسا ان کا احترام و حقیقت سید عالم ﷺ کی ذاتِ پاک کی تعظیم ہے (۳)۔“

(۱)۔ مسند نام و نسب کے یہ جملے بھی قابلِ غور ہیں عقیدہ امامت شیعہ مذہب کا سنگ بنیاد اور اصل اصول ہے جس کی عملی تشکیل دو روایت کے نام سے ہوتے ہیں۔

(۲)۔ (ایضاً ص ۴۴۵)

(۳)۔ (ایضاً ص ۴۷۰)

قارئین کرام! جناب نصیر الدین صاحب کے ان بیانات کو پڑھ کر ہمیں انتہائی خوشی ہوئی کہ انہوں نے حقیقتاً اپنی اس کتاب میں افراط و تفریط سے دامن بچاتے ہوئے اور ”حُبِ اہل بیت اور تکریم صحابہؓ“ کو ملحوظ رکھتے ہوئے اپنی معروضات کو سپردِ قلم کیا ہوگا، لیکن ہماری یہ خوش فہمی زیادہ دیر تک قائم نہ رہ سکی، موصوف نے شیعیت و خارجیت کی تردید کا دعویٰ تو ضرور کیا ہے لیکن یہ دعویٰ نہ ف دعویٰ ہی کی حد تک ہے، ایک مقام پر موصوف نے یہ دعا بھی کی ہے:

”رب العزت ہمیں اہل بیت اور صحابہ کرامؓ دونوں سے عقیدت و محبت کی توفیق ارزانی فرمائے اور سرکارِ دو عالم ﷺ کے نزدیک جس صحابی کا جو مقام اور مرتبہ تھا اس کی اتنی ہی عزت و تکریم کرنے کی توفیق عطا فرمائے کیونکہ یہی اسلام ہے۔ یہی اتباع ہے اور اسی کا نام ایمان ہے“^(۱)۔

موصوف نے یہ عبارات اپنی کتاب میں لکھی تو ہیں لیکن عمل سے ان کی صریح تکذیب کی ہے کیونکہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے تو خود حضراتِ صحابہؓ کو اس بات سے منع کر دیا تھا کہ وہ ایک دوسرے کی کوئی ناخوش گوار بات یا شکایت مجھ تک نہ پہنچائیں:

لا یبلغنی احد من اصحابی عن احد شیئاً فانی احب ان اخرج الیکم وانا سلیم الصدر^(۲)۔

”میرے صحابہ میں سے کوئی شخص مجھ تک کسی صحابی کی شکایت نہ پہنچائے کیونکہ میں چاہتا ہوں کہ تمہاری طرف نکلوں تو سب کی طرف سے میرا سینہ صاف ہو۔“

یہ تو حضراتِ صحابہؓ کو حکم تھا، اُمت کو آنحضرت ﷺ نے وصیت فرمائی کہ:

اللہ اللہ فی اصحابی اللہ اللہ فی اصحابی لا تتخذوہم غرضاً من بعدی^(۳)۔

(۱)۔ (نام و نسب ص ۵۱۹)

(۲)۔ (* ترمذی ج ۲ ص ۲۵۲، باب فی فضل ازواج النبی ﷺ)

(*) ابوداؤد ج ۲ ص ۳۱۱، کتاب الادب، باب فی رفع الحدیث من المجلس

(۳)۔ (ترمذی ج ۲ ص ۲۲۵، ابواب المناقب، باب فی من سب اصحاب النبی ﷺ)

”اللہ سے ڈرو! اللہ سے ڈرو! میرے صحابہ کے بارے میں مکر رکھتا ہوں
اللہ سے ڈرو! اللہ سے ڈرو! میرے صحابہ کے بارے میں میرے بعد ان کو ہدف
تقدیمت بنانا۔“

جہاں تک سلفِ صالحین کی بات ہے تو حضرت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ (م ۱۵۰ھ) جن
کی ذات میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان تمام کمالات و صفات کو جمع فرمادیا تھا جو سر بندقِ دین اور وقارِ
اسلام کا باعث ہو سکتا تھا، آپ رحمہ اللہ نے حضراتِ صحابہ رضی اللہ عنہم کا آخری زمانہ پایا اور
نہایت ہی گہرائی سے ان قدسی صفات اور رشکِ ملائک انسانوں کا نہ صرف مطالعہ کیا بلکہ ان کی
صحبت کا فیض اٹھایا، آپ ہی کی بدولت سب سے پہلے فقہِ اسلامی مدون ہوئی۔ اور آپ ہی
”حدیثِ بشارتِ ثریا“ کے اولین مصداق ہیں (۱)۔

آپ نے مشجراتِ صحابہ رضی اللہ عنہم پر نہایت معقول، جامع اور بصیرت و حقیقت افروز کلام فرمایا
ہے، امام شمس الدین محمد بن یوسف الصالحی الدمشقی الشافعی (م ۹۲۷ھ) لکھتے ہیں:

سئل أبو حنیفة عن علی و معاویة وقتلی صفین، فقال: أخاف
أن أقدم علی الله تعالى بشئی يسألنی عنه، وإذا أقامنی يوم
القیامة بین یدیه لایسألنی عن شیء من أمورهم، یسألنی عما
کلّفنی، فالاشتغال بذلك أولى (۲)

”ایک شخص نے حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے حضرت علی و معاویہ
رضی اللہ عنہما اور مقتولین صفین کے بارے میں سوال کیا۔ حضرت امام نے
جواب دیا، میں اس سے ڈرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے ایسی بات پیش کروں
جس کا وہ مجھ سے سوال کرے اور جب اللہ تعالیٰ قیامت کے دن مجھے اپنے
سامنے کھڑا کریں گے تو ان (حضرت علی و معاویہ رضی اللہ عنہما اور مقتولین
صفین) کے بارے میں مجھ سے سوال نہیں فرمائیں گے بلکہ مجھ سے وہ سوال

(۱)۔ (کما قال السيوطي في التبليغ، صحیفہ ص ۲۰، تحت ذکر تبشیر النبی ﷺ)۔

(۲)۔ (عقود الجمان ص ۳۰۵، باب المونی عثرین فی بعض خلد و مواضع و آداب)۔

فرمائیں گے جس کا میں مکلف ہوں۔ سو اس کی تیاری میں مصروف و مشغول رہنا بہتر ہے۔“

حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ جن کی ”سُنّت کے اتباع“ کو موصوف نے ضروری قرار دیا ہے^(۱) فرماتے ہیں:

قال (محمد بن النضر) ذکرُوا اختلاف اصحاب محمد
صلی اللہ علیہ وسلم عند عمر بن عبدالعزیز فقال : أمر
أخرج اللہ ایدیکم منه ما تعملون السنتکم فیہ؟^(۲)

”حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اختلافات و نزاعات کا ذکر ہوا تو فرمایا یہ وہ امور ہیں جن سے اللہ نے تمہارے ہاتھوں کو محفوظ رکھا ہے تو پھر تم اپنی زبانوں کو اس میں کیوں ملوث کرتے ہو۔“

نیز:

تلک دماء کف اللہ یدی عنہا وانا اکرہ أن أغمس
لسانی فیہا^(۳)۔

”یہ وہ خون ہے جس سے اللہ نے میرے ہاتھ کو محفوظ رکھا ہے سو میں پسند نہیں کرتا کہ اپنی زبان کو اس سے آلودہ کروں۔“
حضرت سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۰۴ھ) فرماتے ہیں:

تلک دماء طهر اللہ عنہا أیدینا فلنطهر عنہا السنتنا^(۴)۔

”اس خون سے (جو حُک جمل و صفین میں بہا ہے) اللہ نے ہمارے ہاتھوں کو پاک رکھا ہے، لہذا ہمیں چاہیے کہ اپنی زبانوں کو بھی اس سے پاک رکھیں۔“

(۱)۔ (نام و نسب، ص ۵۵۵)

(۲)۔ (طبقات ابن سعد، ج ۵ ص ۲۹۷، تحت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ)

(۳)۔ (ایضاً..... ص ۳۰۷، تحت عمر بن عبدالعزیز)

(۴)۔ (* شرح مواقف ج ۸ ص ۳۷۴، تحت المقصد السابع انه يجب تعظیم الصیبة کلہم)

(* مکتوبات امام ربانی..... مکتوب نمبر ۲۵۱)

حضرت امام ابراہیم نخعی رحمہ اللہ (م ۹۵ھ) فرماتے ہیں:

تلك دماء طهر الله ايدينا منها افلطح السنتنا^(۱).

”یہ وہ خون ہیں جن سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمارے ہاتھوں کو پاک

رکھا ہے کیا اب ہم ان سے اپنی زبانوں کو آلودہ کریں؟“۔

حضرت امام حسن بصری رحمہ اللہ (م ۱۱۰ھ) فرماتے ہیں:

قتال شہدہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ و غبنا،

وعلموا و جہلنا، واجتمعوا فاتبعنا و اختلفوا فوقفنا^(۲).

”یہ ایسی لڑائی تھی جس میں صحابہ ؓ موجود تھے اور ہم غیر موجود، وہ

تمام حالات سے واقف تھے اور ہم غیر واقف، جس معاملہ پر تمام صحابہ ؓ کا

اتفاق ہے ہم اس کی اتباع کرتے ہیں اور جس میں اختلاف ہے اس میں سکوت

اختیار کرتے ہیں“۔

اسی لیے حضرات سلف صالحین رحمہم اللہ نے مشاجرات صحابہ ؓ پر (بلا ضرورت) گفتگو کرنے سے منع فرمایا ہے، لیکن مُصنّف نام و نسب نے آنحضرت ﷺ کے حکم اور سلف صالحین کی وصیت کو پس پشت ڈالتے ہوئے مشاجرات صحابہ ؓ کی دشوار گزار اور پر خار وادی میں برہنہ پا قدم رکھا ہے اور بزعم خود اہل بیت نبوی (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کی حمایت و محبت میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی شدید توہین و تنقیص کی ہے، حالانکہ سیدنا علی امر ترضی کرم اللہ وجہہ جن سے مُصنّف محبت کا دم بھرتے ہیں، نے حکم دیا تھا:

لا تقولوا الا خيراً^(۳).

”تم (حضرت معاویہ ؓ اور ان کے ساتھیوں کے بارے میں)

سوائے کلمہ خیر کے اور کوئی بات نہ کہو“۔

(۱)۔ (التاجید۔ ص ۶، فصل فی النہی عن ذکر التشاجر)

(۲)۔ (الجامع الاحکام قرآن بلقرجی ج ۱ ص ۱۳۲، سورۃ الحجرات، تحت وان طائفتان من المؤمنین)

(۳)۔ (منہج السنہ ج ۳ ص ۶۱، فصل ولما قال سلف ان اللہ امر بالاستغفار لاصحاب محمد ﷺ)

لیکن مُصَنَّف غالباً یہ اصول بھول گئے کہ محبت اطاعت کو مستلزم ہوتی ہے لہذا مدعی محبت علی رضی اللہ عنہ کو اتباع علیؑ بھی لازم ہے ۔

لَو كَانَ حَبْكُ صَادِقًا لَطَعْتَهُ

ان المحب لمن يحب مطيع

(اگر تیری محبت میں صداقت ہوتی تو اپنے محبوب کی فرمانبرداری کرتا

کیونکہ محبت محبوب کا فرمانبردار ہوتا ہے۔)

اتباعِ سلف صالحین، تعظیمِ اصحابِ رسول اور حُبِ آلِ بتول رضی اللہ عنہ کی تلقین سے مُصَنَّف نام و نسب کی نہ زبان بار مانتی ہے، اور نہ ہی قلم سپر اندام ہوتا ہے مگر جب باری اپنے عمل کی آتی ہے تو نہ معذوم یہ ”نصیحت“ خود اپنے لیے ”فضیحت“ کیوں بن جاتی ہے لینے اور دینے کا معیار الگ الگ کیوں ہو جاتا ہے؟

موصوف نے جس انداز سے ترویدِ ناصبیت کی آڑ میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی تنقیص کی ہے اس سے وہ بالکل شیعوں کے ہم نوا وہم رنگ نظر آتے ہیں فرق صرف اتنا ہے کہ شیعہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ پر اعتراضات لفظ ”معاویہ“ لکھ کر کرتے ہیں لیکن مُصَنَّف نے اعتراضات ”جناب معاویہ“ لکھ کر وارد کیے ہیں۔ جس پر ہم مُصَنَّف نام و نسب ہی کا پیش کیا ہوا شعر پڑھتے ہیں ۔

وہ تو ہیں گھلے دشمن ان کا خیر سے کیا ذکر

دوستی مگر حضرت آپ کی قیامت ہے

سب سے بڑھ کر دکھ تو یہ ہے کہ مُصَنَّف نے حضرت سیدنا غوث الاعظم قدس اللہ سرہ کے نسب شریف پر اعتراض کو اپنی حمیتِ دینی اور غیرتِ خانقاہی کے خلاف سمجھتے ہوئے پانچ سال کی مسلسل محنت کے بعد ان اعتراضات کا جواب ۹۴۶ صفحات کی کتاب کی صورت میں دیا ہے۔ (جس پر نہ ہمیں کوئی شکایت ہے اور نہ تکلیف بلکہ اگر مُصَنَّف اس کتاب میں صحابی رسول کی شان میں گستاخی کے مرتکب نہ ہوتے تو ہم کیا ہر مسلمان اس فرض کفایہ کی ادائیگی پر ان کا شکر گزار ہوتا) لیکن اسی کتاب میں مُصَنَّف نے پورا باب قائم کر کے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی شان میں گستاخیاں اور اعتراضات کیے ہیں حالانکہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ صحابی ہیں اور حضرت غوث الاعظم رحمہ اللہ ولی اللہ ہیں۔ مقامِ ولایت کتنا ہی بلند کیوں نہ ہو مقامِ صحابیت کا عشرِ عشر بھی نہیں ہے،

حضرت شیخ مجد رحمہ اللہ (م ۱۰۲۴ھ) فرماتے ہیں:

وفضيلة الصحبة فوق جميع الفضائل والكمالات
ولهذا لم يبلغ اويس القرني الذي هو خير التابعين مرتبة
ادنى من صحبه عليه الصلوة والسلام فلا تعدل بفضيلة
الصحبة شيئاً كائناً ما كان فان ايمانهم ببركة الصحبة
ونزول الوحي يصير شهودياً (۱).

”اور صحبتِ نبوی ﷺ کی فضیلت تمام دیگر فضائل و کمالات سے اعلیٰ
و بالا ہے، اور اسی واسطے حضرت اویس قرنی رحمہ اللہ جو خیراتِ تابعین ہیں کسی ادنیٰ
صحابی کے مرتبہ کو بھی نہیں پہنچ سکے پس کسی چیز کو بھی فضیلتِ صحابیت کے ہم پلہ نہ
ٹھہراؤ کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ایمان تو صحبتِ نبوی ﷺ کی برکت اور مشاہدہ
نزلِ وحی کی وجہ سے شہودی ہو گیا ہے۔“

علامہ ابن حجر المکی رحمہ اللہ (م ۹۷۴ھ) فرماتے ہیں:

أن فضيلة صحبته صلى الله عليه وسلم ورؤيته لا يعدلها
شئى (۲).

”صحبت و دیدارِ نبوی ﷺ کے ہم پلہ کوئی چیز نہیں۔“

حضرت شاہ عبدالقدوس گنگوہی رحمہ اللہ (م ۹۴۴ھ) فرماتے ہیں:

آرے در اعتقاد است کہ غیر صحابی اگرچہ در مرتبہ رفیعہ رسد و صاحب
ولایت و صاحب تصرف و عطا گردد، بمرتبہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نہ رسد کہ فضلِ صحبتِ فضل
کلی است و آن فضلِ جزئی و فضلِ جزئی با فضلِ کلی برابر نبود (۳)۔

(۱)۔ (مکتوبات ام ربانی، دفتر اول، مکتوب ۵۹)

(۲)۔ (الصواعق المحرقة، ص ۲۱۳، تحت بیان اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ فی الصحبۃ)

(۳)۔ (مکتوبات قدوسیہ، ص ۵۰)

”یہ بات اعتقاد میں شامل ہے کہ غیر صحابی اگر چہ ولایت کے بلند مرتبہ پر پہنچ جائے اور صاحبِ تصرف و عطا ہو جائے پھر بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مقام و مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا کیونکہ صحبتِ نبوی ﷺ کی فضیلت کو فضیلتِ کلی کا درجہ حاصل ہے، اور مقامِ ولایت کو فضیلتِ جزوی کا اور رُجوزی فضیلت ہرگز کلی فضیلت کے برابر نہیں ہو سکتی۔“

مفکرِ اسلام حضرت علامہ ڈاکٹر خالد محمود صاحب اطلال اللہ حیات فرماتے ہیں

”اہل السنۃ والجماعۃ کے عقیدہ میں صحابییت خود ایک شرف ہے جو کسی علمی کمال یا عملی محنت پر مبنی نہیں، امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کا علم ہو یا حضرت جنید بغدادی اور حضرت بایزید بسطامی رحمہما اللہ کا عمل، علم و عمل کا کوئی کمال صحابییت کی برابری نہیں کر سکتا (۱)۔“

اس قدر فضائل کے بعد ایک ولی کی صفائی پیش کرنے کو اپنے لیے باعثِ نجات سمجھنا اور صحابی رسول ﷺ کی توہین و تنقیص کرنا بلکہ دانت پیتے ہوئے یہ کہنا کہ

”ہمیں (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں) درجہ صحابیت کا لحاظ ہے (۲)۔“

کیا یہ بات جمیل القدر صحابی کے لیے سزاوار ہے اور تکریمِ صحابہ رضی اللہ عنہم اسی کا نام ہے؟ پھر اس پر یہ دعا کرنا:

”خدا کرے کہ میری یہ سعی نا چیز بارگاہِ غوثیت میں شرفِ قبولیت سے سرفراز ہو اور ان کی نگاہ اسے درخورِ اعتنا سمجھے تو پھر نہیں گے کہ ہاں تاجدار ہم بھی ہیں (۳)۔“

سیدنا غوث الاعظم رحمہ اللہ (م ۵۶۱ھ) حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق فرماتے ہیں

اگر در رہ گزر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم و گرد ہم اسپ جناب بر من افتد

(۱)۔ (معیار صحابیت ص ۲۷، تحت صحابیت خود ایک شرف ہے)

(۲)۔ (مروءت ص ۵۳۳)

(۳)۔ (ایضاً صفحہ ”ذ“)

باعثِ نجات می شناسم^(۱)۔

”اگر میں سیدنا معاویہ ؓ کے راستہ میں بیٹھ جاؤں اور حضرت معاویہ ؓ کے گھوڑے کے سُم کا غبار مجھ پر پڑے تو میں اسے اپنی نجات کا وسیلہ تصور کرتا ہوں۔“

اسی طرح حضرت غوث الاعظم رحمۃ اللہ علیہ مشجراتِ صحیہ ؓ کے متعلق ارقام فرماتے ہیں:

وَأَمَّا قِتَالُهُ رَضِيَّ اللَّهُ لَهُ لَطْلُحَةٌ وَالزَّبِيرُ وَعَائِشَةُ وَمَعَاوِيَةُ فَقَدْ نَصَّ
الْإِمَامُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى الْإِمْسَاكِ عَنْ ذَلِكَ وَجَمِيعِ مَا
شَجَرَ بَيْنَهُمْ مِنْ مَنَازَعَةٍ وَمَنَافِرَةٍ وَخُصُومَةٍ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُزِيلُ
ذَلِكَ مِنْ بَيْنِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : وَنَزَعْنَا مَا فِي
صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ^(۲)۔

”سیدنا علیؓ کی سیدنا طلحہؓ، سیدنا زبیرؓ، سیدہ عائشہ صدیقہؓ اور سیدنا معاویہؓ کے ساتھ جنگ کے بارے میں حضرت امام احمد بن حنبلؒ کا قول یہ ہے کہ اس بارے میں سکوت بہتر ہے بلکہ صحابہ کرام ؓ کے درمیان ہونے والے اختلافات، جھگڑے اور ناراضگیوں میں سکوت ہی ہونا چاہیے کیونکہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان کے درمیان ہونے والے تمام اختلافات کو دور فرمائیں گے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”اور نکال ڈالی ہم نے جو ان کے جیوں میں تھی خفگی، بھائی ہو گئے، تختوں پر بیٹھے۔“

تو جس صحابی کے متعلق حضرت غوث الاعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ کے یہ جذبات ہوں کہ وہ سیدنا امیر معاویہ ؓ کے گھوڑے کی سُم سے اٹھی ہوئی غبار کے خود پر پڑ جانے کو باعثِ سعادت و نجات سمجھتے ہوں اور مشاجراتِ صحیہ ؓ پر گفتگو سے منع فرماتے ہوں تو اب حضرت غوث الاعظم رحمۃ اللہ علیہ سے بے پناہ محبت کا دعویٰ رکھنے کے باوجود آج کے چند نادان لوگ حضرت غوث الاعظم رحمۃ اللہ علیہ

(۱)۔ (امداد الفتویٰ ج ۴ ص ۱۳۳)

(۲)۔ (غنیۃ الطالبین ص ۷۷)

کی وصیت و نصیحت کے بعد بھی سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی تنقیص کرتے ہوں بلکہ انہیں ”بدعتی“ کہنے تک سے نہ چوکتے ہوں تو وہ خود اور ان کے تحریر شدہ اوراق ”بارگاہِ غوثیت“ میں کب شرفِ قبولیت سے سرفراز ہو سکتے ہیں، حضرت سیدنا غوث الاعظم قدس سرہ تو اپنی دعا کے آخر میں یہ شعر پڑھا کرتے تھے۔

وَمَنْ يَتْرُكِ الْآثَارَ قَدْ ضَلَّ سَعِيَهُ

وہل يترك الآثار من كان مسلماً^(۱)

”جو شخص سلفِ صالحین کے نشانِ قدم کو چھوڑ دے، اس کی محنت رائیگاں

جاتی ہے اور کیا کوئی مسلمان سلفِ صالحین کے آثار و نشانات کو چھوڑ سکتا ہے۔“

پھر مُصَنَّف نام و نسب نے اس باب میں کوئی نئی تحقیق نہیں فرمائی بلکہ انہی سابقہ اعتراضات کو اپنے ہم مذہب پیشروؤں مثل مودودی صاحب اور روافض کی کتابوں سے سرقہ کیا ہے جن کے مسکت اور دندان شکن جوابات سے اکابر علمائے اسلام بہت پہلے ہی فارغ ہو چکے ہیں۔

بہر رنگ کہ خواہی جامہ می پوشی

من اندازِ قدت را می شناسم

اب تو جواب الجواب کی باری تھی اور ہے، مُصَنَّف نام و نسب اس باب میں ہمت فرماتے تو پھر ہم کہتے کہ ”ہاں تاجدار آپ بھی ہیں“.....

ع نئی بات کیا فرما رہے ہیں آپ

پھر مُصَنَّف نے اپنی کتاب میں جابجا محمود احمد عباسی اور حکیم فیض عالم صدیقی کا رد کیا ہے کہ ان دونوں نے اہل بیت رضی اللہ عنہم کی شان میں گستاخی کی ہے، اگر وہ گستاخی کے مرتکب ہوئے ہیں تو جنابِ نبی راہِ اعتدال پر رہے انہوں نے اہل بیت رضی اللہ عنہم کی شان میں گستاخی کی ہے آپ نے صحابی رضی اللہ عنہ کی شان میں گستاخی کی ہے، گستاخی میں تو آپ دونوں برابر ہیں، گویا

تھیں میری اور رقیب کی راہیں جدا جدا

آخر کو دونوں ہم درِ جان پہ جا ملے

حدیث شریف میں حضراتِ صحابہ کرام کو ”نجومِ رشد و ہدایت“ بتلایا گیا ہے اور حضراتِ اہل بیت کو ”سفینہ نجات و خلاص“،

سواً آنحضرت ﷺ کے فرمانِ عالیہ کے مطابق اہل سنت والجماعت حضرات اہل بیت عظام اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم دونوں کی محبت کو لازم و ملزوم سمجھتے ہیں اور یقین رکھتے ہیں کہ جو سفینہ اہل بیت رضی اللہ عنہم سے دور ہوگا وہ بحرِ ضلالت میں غرق ہو جائے گا اور جو سفینہ اہل بیت رضی اللہ عنہم میں سوار ہو کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جیسے نجومِ ہدایت کی ضیا پاشیوں سے محروم ہوگا وہ بھی بحرِ ضلالت میں غرق ہوگا، کیونکہ سمندر میں اندھیرے اور تاریکی میں ستاروں کی روشنی ہی مسافر کی رہنمائی کا ذریعہ بنتی ہے۔ حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ (م ۱۰۱۴ھ) نے مرقۃ شرح مشکوٰۃ میں حضرت امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ (م ۶۰۶ھ) کے یہ جملے نقل کیے ہیں جو بحمد اللہ تعالیٰ اہل سنت والجماعت کا طرہ امتیاز ہیں:

نحن معاشر اهل السنة بحمد الله تعالى ركبنا سفينة
محبة اهل البيت واهتدينا بنجم هدى أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم فنرجوا النجاة من احوال القيامة ودرجات
النجيم والهداية الى ما يوجب درجات الجنان والنعيم
المقيم^(۱).

”ہم گروہِ اہل سنت بحمد اللہ محبتِ اہل بیت رضی اللہ عنہم کے سفینہ میں سوار
ہیں اور اصحابِ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نجمِ ہدایت سے رہنمائی حاصل کرتے
ہیں، اس لیے امیدوار ہیں کہ قیامت کی ہولناکیوں اور جہنم کے طبقات سے
ہمیں نجات ملے گی اور وہ ہدایت ہمیں عطا ہوگی جو جنت کے درجات اور دائمی
نعمت کو واجب کر دیتی ہے۔“

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (م ۷۲۸ھ) فرماتے ہیں:

وأما اهل السنة فيتولون جميع المؤمنين، ويتكلمون
بعلم وعدل، ليسوا من اهل الجهل ولا من اهل الأهواء،
ويتبرؤون من طريقة الروافض والنواصب جميعاً ويتولون
السابقين والأولين كلهم ويعرفون قدر الصحابة وفضلهم

(۱)۔ (مرقاۃ المفاتیح ج ۱۰ ص ۵۵۳، کتاب المناقب والفضائل، باب مناقب اہل بیت النبی ﷺ)

و مناقبہم، و یرعون حقوق اهل البيت شرعها الله لهم^(۱).

”اور اہل سنت تمام مومنین کی دوستی کا دم بھرتے ہیں، اور علم و عدل کے ساتھ گفتگو کرتے ہیں، وہ نہ اہل جہل میں سے ہیں، نہ اہل اہواء میں سے، وہ روافض اور نواصب دونوں کے طریقہ سے بیزار اور تمام سابقین اولین کے معتقد اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی قدر و منزلت کے شناسا اور معترف اور ان کے مناقب کے قائل ہیں اور اس سب کے ساتھ حضرات اہل بیت کرام رضی اللہ عنہم کے حقوق کی ادائیگی ضروری سمجھتے ہیں، جو شریعت سے ثابت ہیں۔“

اس ناکارہ کے پیرومرشد سیدی و مولائی حکیم العصر حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۴۲۱ھ) فرماتے ہیں کہ:

”میں تمام آل و اصحاب کی محبت و عظمت کو جزو ایمان سمجھتا ہوں، اور ان میں سے کسی ایک بزرگ کی تنقیص کو، خواہ اشارے کنائے کے رنگ میں ہو، سلب ایمان کی علامت سمجھتا ہوں۔ یہ میرا عقیدہ ہے اور میں اسی عقیدہ پر خدا کی بارگاہ میں حاضر ہونا چاہتا ہوں^(۲)۔“

حضرت امام رازی رحمہ اللہ، شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ اور حضرت مرشدی شہید قدس سرہ کی یہ عبارات آب زر سے لکھنے کے لائق ہیں اور اس گئے گزرے دور میں، جب ہر طرف ”کامل رہزن“ اور ”قاتل رہبر“ (جو ایمان کے قاتل ہیں) دندناتے پھر رہے ہیں، آنے والے لوگوں کے لئے مشعلِ راہ بھی۔ اللہ پاک ہمارا خاتمہ بھی انہی عقائد و اعمال پر فرمائے۔ آمین بجا و سید المرسلین رضی اللہ عنہم۔

ایک اور قابل غور بات عرض کردوں کہ جب مصنف نام و نسب کے مزاج و مذاق کے خلاف ان کے مخالفین کوئی تاریخی حوالہ یا عبارت پیش کرتے ہیں، (خود راقم الحروف کا اس مخصوص عبارت سے متفق ہونا ضروری نہیں، یہاں اجمالی گفتگو ہے) تو وہ بجائے جواب دینے کے ارقام فرماتے ہیں:

(۱)۔ (منہاج السنہ . ج ۱ ص ۱۶۵، مطلب کذب المصنف الامامی، تحت الوجہ الخامس)

(۲)۔ (اختلاف امت اور صراطِ مستقیم ص ۲۴، تحت شیعہ سنی اختلاف)

”یہ سب من گھڑت داستانیں اور خارجیوں کی کتب سے مستعار
زہریے مواد کی پچکاریاں ہیں، جنہیں کوئی سلیم العقل انسان تسلیم نہیں
کر سکتا (۱)۔“

یہی اصول مصنف کو صحابی رسول ﷺ پر اعتراض کرتے وقت کیوں یاد نہیں رہتا اور وہ
کیوں نہیں کہتے:

”یہ سب من گھڑت داستانیں اور رافضیوں کی کتب سے مستعار

زہریے مواد کی پچکاریاں ہیں، جنہیں کوئی سلیم العقل انسان تسلیم نہیں کر سکتا۔“

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور اہل بیت رضی اللہ عنہم کے بارے میں جناب کے موقف میں دورنگی کیوں ہے۔
خوب پردہ ہے کہ چلمن سے لگے بیٹھے ہیں
صاف چھپتے بھی نہیں، سامنے آتے بھی نہیں

خصوصاً حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں تو تحقیق روایات کی ضرورت بہت زیادہ
ہے۔ اس کی دو وجوہ ہیں:

(۱) کیونکہ ان کے خد ف ان کے زمانہ ہی سے طوفانی پروپیگنڈہ شروع ہو گیا تھا، کسی نے سیدنا

معاویہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ آپ پر بہت جلد بڑھاپا آ گیا ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟ تو فرمایا:

کیف لا ولا أزال أرى رجلاً من العرب قائماً على رأسي

يلقح لي كلاماً ما يلزمني جوابه، فان أصبت لم احمد، وإن

أخطأت سارت بها البرود (۲)۔

”کیوں نہ ہو، بروقت عرب کا کوئی شخص میرے سر پر کھڑا رہتا ہے جو ایسی باتیں

گھڑتا ہے جن کا جواب دینا لازم ہو جاتا ہے۔ اگر میں کوئی صحیح کام کروں تو

تعریف نہیں کرتا، اگر مجھ سے غلطی ہو جائے تو اسے اونٹنیاں (ساری دنیا میں)

لے اڑتی ہیں۔“

(۲) بنو اُمیہ کے بعد ۱۳۲ھ مطابق ۷۴۹ء میں عبید بنو عتبہ شروع ہوا، جس کا بانی ابوالعباس السہل تھا، اس نے اور اس کے جانشینوں نے بنو اُمیہ سے اپنی مثالی عداوت کا ثبوت دیا اور اکابر بنو اُمیہ کی قبریں تک اکھڑا دیں، اور خفائے بنو اُمیہ کی اولادوں اور ان کے حامیوں کو چن چن کر قتل کیا۔ معروف عتبہ سی خیفہ مامون الرشید نے تو یہاں تک اعلان کر دیا تھا کہ:

برئت الذمة ممن ذکر معاویة بخیر^(۱)۔

”جو شخص حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا ذکر خیر کے ساتھ کرے گا ہم اس سے بری الذمہ ہیں۔“

یہی بات مُصَنَّف کے ممدوح مؤرخ علامہ مسعودی شیعہ نے اپنی کتاب مروج الذهب میں لکھی ہے:

وفی سنتہ اثنتی عشرة ومائتین نادى منادى المأمون:
برئت الذمة من أحد من الناس ذكر معاویة بخیر أو قدمه
(علی أحد) من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم^(۲)۔

”۲۱۲ھ میں مامون نے منادی کرائی کہ جو شخص معاویہ کا ذکر خیر کے ساتھ

کرے گا یا اس کو کسی صحابی پر مقدم جانے گا، حکومت اس سے بری الذمہ ہے۔“

یہی دور اسلامی تاریخ کی تدوین کا دور تھا، سواب آپ خود اندازہ لگائیں کہ اس دور میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے محامد و محاسن کو مؤرخین کس طرح بیان کر سکتے تھے، یا ان کی اسلام و اہل اسلام کے لئے کس طرح مدون کر سکتے تھے۔ الا ماشاء اللہ۔

معروف ندوی مؤرخ مولانا شاہ معین الدین ندوی مرحوم لکھتے ہیں:

”بنی عباس کی حکومت قائم ہوئی، یہ سب بنو اُمیہ کے سخت دشمن تھے،

اس لیے بنو اُمیہ کی مخالفت میں جو صد امیر معاویہ کے عہد میں اٹھی تھی، وہ بنی

عباس کے پورے دور حکومت تک برابر گونجتی رہی بلکہ اس کا غلغلہ اور زیادہ بلند

ہو گیا اور بنی عباس کی حکومت وہ تھی جس کا سکہ مشرق سے مغرب تک رواں تھا،

(۱)۔ (دول الاسلام ... ج ۱ ص ۱۲۹، تحت سنہ ۲۱۱ھ)

(۲)۔ (مروج الذهب ج ۳ ص ۴۰، ذکر ایام المامون، تحت نداء المامون فی امر معاویہ وسبب)

اس لیے امیر معاویہؓ کے مثالب ایک سرے سے دوسرے سرے تک پھیل گئے، اسی زمانہ میں تاریخ نویسی کا آغاز ہوا، اس لیے ایسی بہت سی غلط روایتیں جو عرصہ سے زبانوں پر چڑھی چلی آرہی تھیں، تاریخوں میں داخل ہو گئیں، کیونکہ ایسے ابتدائی دور میں جبکہ تاریخ نویسی کا آغاز ہوا تھا، روایت کی اتنی تحقیق و تنقید جس سے افسانہ و حقائق میں پورا پورا امتیاز ہو سکے مشکل تھی، گویا بہت سی بے سرو پا روایتیں جن کا لغو ہونا بالکل عیاں تھا، تنقید سے مسترد ہو گئیں، پھر بھی بہت سے غلط واقعات تاریخ کا جز بن گئے (۱)۔

العواصم من القواصم کے محشی اور معروف مصری فاضل و محقق علامہ محبت الدین الخطیب رحمہ اللہ (م ۱۳۹۰ھ) فرماتے ہیں:

إن التاريخ الاسلامي لم يبدأ تدوينه إلا بعد زوال بني أمية
وقيام دول لايسر رجالها التحدث بمفاخر ذلك الماضي
ومحاسن أهله . فتولى تدوين تاريخ الاسلام ثلاث طوائف :
طائفة كانت تنشذ العيش والجدة من التقرب إلى مفضي
بني أمية بما تكتبه وتؤلفه (۲)۔

”تاریخ اسلامی کی تدوین بنو امیہ کے زوال کے بعد اور ان حکومتوں کے قیام کے زمانہ میں شروع ہوئی جن کا برسرِ اقتدار طبقہ اپنے اس ماضی کے مفاخر اور اس وقت کے اربابِ اقتدار کے محاسن سے خوش نہیں تھا، چنانچہ تاریخِ اسلام کی تدوین تین قسم کے گروہوں نے کی (ان میں سے) پہلا گروہ وہ تھا جن کی زندگی کا مقصد بنو امیہ کے بغض اور مخالفت کرنا اور ان کے کاموں میں کیرے نکال کر ان کے دشمنوں (بنو عبّاس) کی نگاہ میں تقرب حاصل کرنا تھا۔“

آگے بڑھنے سے قبل امامِ اہل سنت حضرت مولانا عبدالشکور لکھنوی

(۱)۔ (سیر الصحابہؓ، ج ۶ ص ۹۳-۹۴، حالات امیر معاویہؓ)

(۲)۔ (العواصم من القواصم، ۷۷ احاشیہ)

رحمہ اللہ (م ۱۳۸۳ھ) کا ایک اقتباس ملاحظہ فرمائیں، جس میں انہوں نے ناقد بن معاویہ رضی اللہ عنہ کے تین گروہوں کو بڑی جامعیت اور بالغ نظری کے ساتھ بیان کیا ہے، فرماتے ہیں:

”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں سوء ظن رکھنے والے تین گروہ ہیں،

اول: روافض خیر! ان کا سوء ظن چنداں حالِ تعجب نہیں، کیونکہ وہ ایسے مقدس حضرات سے سوء ظن رکھتے ہیں جن کا مثل اُمتِ مرحومہ میں ایک بھی نہیں، دوسرا گروہ ان جاہل صوفیوں کا ہے جو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی محبت کا تکرار حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی بدگوئی کو سمجھتے ہیں، یہ لوگ اپنے کو سنی کہتے ہیں، مگر درحقیقت نہ صرف اس امر میں بلکہ بہت سے امورِ اصول و فروع میں اہل سنت کے مخالف ہیں بلکہ فرقہ بے شیعہ میں داخل ہیں۔ تیسرا گروہ اس زمانہ کے بعض اہل ظاہر کا ہے، بعض روایات میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے مطاعن ان کی نظر سے گزرے اور بوجہ ظاہریت کے ان کی تاویل تک ان کے ذہن کی رسائی نہ ہوئی، ان سب میں سب سے زیادہ مضرت دوسرا گروہ (جاہل صوفیوں) کا ہے“ (۱)۔

اس تمہیدی کلام کے بعد اب ہم مُصنّف نام و نسب کے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ پر بزمِ خود وارد کئے ہوئے اعتراضات کے جوابات کی طرف عنانِ قلم کو موڑتے ہیں۔ والا مریب اللہ تعالیٰ وہو الموفق۔ لیکن اس سے پہلے ہم مُصنّف سے یہ کہنا ضرور چاہیں گے۔

اتنی نہ بڑھا پاکی داماں کی حکایت
دامن کو ذرا دیکھ ذرا بندِ قبا دیکھ

اور بقولِ خمار بارہ بنکوی

دوسروں پر اگر تبصرہ کیجیے
سامنے آئینہ رکھ لیا کیجیے

بنو اُمیہ کے مبعوض قبیلہ ہونے کا الزام

مُصَنَّفِ نام و نسب بعنوان ”بنو اُمیہ اور یزید کے بارے میں چند احادیث“ کے تحت لکھتے ہیں:

”بنو اُمیہ اور یزید کے بارے میں چند احادیث نقل کر رہا ہوں، یہ در ہے کہ ان کے ناقل شیعہ نہیں ”خالص سنی“ ہیں، مگر آپ کہیں گے کہ سنی بھی آدھے شیعہ ہوتے ہیں۔ اگر اہل بیتؑ سے عقیدت و محبت شیعیت ہے تو سنی ضرور شیعہ ہیں مگر بفضلہ تعالیٰ خارجی نہیں ہو سکتے، ارشاد نبویؐ ہے۔

اهل بیتى سيلقون بعدى من امتى قتلاً وتشديداً وان
أشد قومنا لنا بغضاً بنو أمية وبنو مخزوم (رواہ حاکم).

میرے اور میرے اہل بیتؑ کو قتل اور سخت تشدد کا سامنا کرنا پڑے گا اور
بے شک ہماری قوم سے بنو اُمیہ اور بنو مخزوم ہمارے ساتھ بغض میں سخت ہیں^(۱)۔

مُصَنَّفِ نام و نسب نے اس کے بعد دو مزید روایات مذمتِ یزید میں نقل کی ہیں، لیکن ہمارا موضوع چونکہ دفاعِ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ ہے، لہذا ہم ان روایات پر بحث کو قلم زد کرتے ہیں اور صرف مذکورہ روایت ہی کا جواب دیتے ہیں۔ واللہ ولی استوفیق و بیدہ ازمۃ التحقیق۔

الجواب: من سب معلوم ہوتا ہے کہ مُصَنَّفِ نام و نسب کے مذکورہ اعتراض کا جواب روایت و درایت دونوں طریقوں سے دے دیا جائے، جس سے اس بات کی حقیقت پوری طرح واضح ہو جائے گی کہ مُصَنَّفِ نے جو روایت پورے قبیلہ بنو اُمیہ کو مبعوض ٹھہرانے کے لیے پیش کی ہے، قواعدِ روایت کی رو سے اس کا کیا مقام ہے؟ کیا وہ روایت قابلِ قبول ہے؟ کہیں مُصَنَّفِ محترم ”من کذب علی متعمداً فلیتبوا مقعده من النار“^(۲) کا مصداق تو نہیں بن رہے ہیں۔

(۱)۔ (نام و نسب ص ۵۱۲)

(۲)۔ (بخاری..... ج ۱ ص ۲۱، کتاب العلم، باب اثم من کذب علی النبی ﷺ)

دوسرے کہیں پیش کردہ روایت مشاہدہ اور عقل کے خلاف تو نہیں؟ ان دونوں پہلوؤں پر گفتگو کے بعد، انشاء اللہ، کوئی اشکال باقی نہیں رہے گا۔ مُصَنَّف نے ہمیں تاکید کی تھی کہ ”یاد رہے کہ ان کے ناقل شیعہ نہیں خالص سنی ہیں۔“

ہم نے مُصَنَّف کی اس تاکید کو بہت یاد رکھا، لیکن افسوس جس کتاب سے یہ روایت لی گئی ہے یعنی ”مستدرک حاکم“ اس کے مؤلف امام ابو عبد اللہ الحاکم النیسابوری خود شیعہ ہیں یقیناً نہ آئے تو لسان المیزان کھول کر دیکھیں، اس میں لکھا ہے:

هو شيعي مشهور^(۱).

”امام حاکم مشہور شیعہ ہیں۔“

اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ (م ۷۴۸ھ) نے ایک روایت کے ذیل میں امام حاکم کے بارے میں کہا ہے:

قلت قبح الله رافضيا افتراه^(۲).

”میں کہتا ہوں کہ اللہ رافضی کا ناس کرے، یہ بات اس نے خود گھڑ لی ہے۔“

اسی طرح شیعہ اسماء الزجال کی مشہور کتب (اعیان الشیعہ)^(۳) اور الکفی والالقباب^(۴) میں امام حاکم کا ترجمہ موجود ہے۔

ایک قابل وضاحت بات:

ہاں ہم یہاں اس بات کی وضاحت ضروری سمجھتے ہیں کہ مطلق تشیع ردِ روایت کے لیے کافی نہیں ہے کیونکہ متاخرین اور متقدمین کی اصطلاح میں تشیع کا مطلب جُدا جُدا ہے^(۵)۔ لہذا متقدمین کے تشیع کو آج کے تشیع پر قیاس نہیں کرنا چاہیے۔

(۱)۔ (لسان المیزان ج ۵، ص ۲۳۳ حرف المیم، ترجمہ امام حاکم نیشاپوری)

(۲)۔ (المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۳۲)

(۳)۔ (ج ۹ ص ۳۹۱)

(۴)۔ (ج ۲ ص ۱۷۰)

(۵)۔ (تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۱۸، ۱۱۹، حرف الالف، ترجمہ ابان بن تغلب الربعی)

حضرت امام حاکم[ؒ] شیعہ تھے، لیکن ان کے عہد سے لے کر آج تک کے محدثین ان کی احادیث کا اعتبار کرتے رہے ہیں، البتہ مستدرک حاکم کی تمام روایات ایک مرتبہ کی نہیں ہیں بلکہ اس میں ہر قسم کی روایات موجود ہیں، لہذا محدثین کے نزدیک مستدرک حاکم کی وہی روایات قابل اعتبار ہیں جن کی تصحیح پر امام حاکم کے ساتھ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ (م ۷۲۸ھ) تلخیص المستدرک میں متفق ہوں، کما قال الشہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ (م ۱۲۳۹ھ):

ولہذا علما فی حدیث قرار دادہ اند کہ بر مستدرک حاکم اعتماد نباید کرد مگر بعد از دیدن تلخیص ذہبی^(۱)۔

”اسی وجہ سے علمائے حدیث نے بیان کر دیا ہے کہ حاکم کی مستدرک پر تلخیص ذہبی کے دیکھے بغیر اعتماد نہ کرنا چاہئے۔“

یہ وضاحت ہم نے مُصَنَّف نام و نسب کے اس بیان کی قلمی کھولنے کے لیے کی ہے، جس میں انہوں نے کہا ہے کہ ”یاد رہے ان کے ناقل شیعہ نہیں، خاص سنی ہیں۔“
امام حاکم[ؒ] کو ”خالص سنی“ کہنا مولانا نصیر الدین کے نوادرات میں سے ہے۔
اب سنداً مُصَنَّف کی پیش کردہ روایت کا حال ملاحظہ ہو:
اس روایت کی سند جو مستدرک حاکم میں ہے وہ یوں ہے:

اخبرنی محمد بن المؤمل بن الحسن حدثنا الفصل
حدثنا نعيم بن حماد ثنا الوليد بن مسلم عن ابي رافع
اسماعيل بن رافع عن ابي نضرة قال قال ابو سعيد الخدري
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل بيتي سيلقون
الخ هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه^(۲)۔

جبکہ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں:

لا والله ليس بصحيح كيف واسماعيل متروك ثم

(۱)۔ (بستان المحذثین... ص ۱۱۳ تحت مستدرک حاکم)

(۲)۔ (مستدرک حاکم... ج ۴ ص ۲۸۷، کتاب الفتن و اسلام)

لم یصح السند الیہ (۱)۔

”اللہ کی قسم یہ روایت صحیح نہیں، یہ کس طرح صحیح ہو سکتی ہے کہ اس میں اسماعیل مٹروک ہے اور پھر سند بھی اسماعیل تک صحیح نہیں۔“

ہم اوپر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ کے حوالہ سے لکھ آئے ہیں کہ مستدرک کی صفحہ ۱۵۱ پر حدیث قابل اعتماد ہوگی جس پر امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، امام حاکم کے ساتھ متفق ہوں اور یہاں حال یہ ہے کہ امام ذہبی رحمہ اللہ (م ۴۸۷ھ) اللہ کی قسم کہ اس روایت کے غیر صحیح ہونے کا اعلان کر رہے ہیں۔

اب ذرا دیگر راویوں کے حالات ملاحظہ ہوں۔

(۱) اس روایت کی سند میں الفضل بن محمد الشمرانی ہے، محدث انتہائی کہتے ہیں کہ یہ مذبذب ہے، میزان الاعتدال میں ہے کہ یہ غالی شیعہ ہے (۲)۔

سو، غالی شیعہ کی روایت مذمت بنو اُمیہ میں کیسے قابل قبول ہو سکتی ہے؟ اور مصنف نام و نسب نے جو دعویٰ کیا تھا کہ ”ان کے راوی خاص سنی ہیں“ کیا اس وقت محترم پیر صاحب غنودگی کے عالم میں تھے؟

(۲) اس روایت کی سند میں نعیم بن حماد ہے، اس کی توثیق و تضعیف میں محدثین کا اتفاق ہے، امام ابن معین فرماتے ہیں کہ حدیث میں وہ محض بیچ ہے، امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس نے آنحضرت ﷺ سے بیس احادیث ایسی بھی روایت کی ہیں جن کی کوئی اصل نہیں (مسن ہے یہ حدیث بھی ان ہی میں سے ہو) ناقل، امام نسائی فرماتے ہیں کہ وہ ضعیف ہے، نعیم بن حماد تقویت سنت کے لیے جعلی حدیثیں بنایا کرتا تھا اور حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی توفیق میں جھوٹی حکایات گھڑا کرتا تھا جو سب کی سب جھوٹی ہیں (۳)۔

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے دشمن کی روایت نصیب اللہ بن صاحب ہی کے لیے حجت ہو سکتی

(۱) - (یندا)

(۲) - (میزان الاعتدال... ج ۳ ص ۳۵۸، ترجمہ الفضل محمد بیہقی الشمرانی)

(۳) - (تہذیب التہذیب... ج ۸ ص ۵۲۶-۵۳۰، ترجمہ نعیم بن حماد بن معاویہ بن عمارث)

ہے اہل سنت اسے کسی طرح سے قبول نہ کر سکیں گے^(۱)۔

(۳) اس روایت کی سند میں ولید بن مسلم بھی ہے جو کہ مدائس ہے۔ ابو مسہر کہتے ہیں کہ وہ جھوٹے راویوں سے بھی تدلیس کر لیا کرتا تھا۔ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ (م ۷۴۸ھ) فرماتے ہیں کہ جب یہ عن سے روایت کرے تو اس کی حدیث قابل اعتبار نہیں^(۲)۔

اتنی خرابیوں کے باوجود بھی اگر پیر نصیر الدین صاحب کی پیش کردہ روایت صحیح ہے تو دنیا میں ضعیف و موضوع روایت کون سی ہوگی؟

اسی طرح امام حاکم نے مستدرک میں ابو ہریرہ سلمی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ۔

كَانَ ابْغَضَ الْاَحْيَاءِ اِلَى رَسُولِ اللّٰهِ (ﷺ) بَنُو اُمِيَّةِ بَنُو

حَنِيفَةَ وَثَقِيفَ (۳)۔

جبکہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ سلمی رضی اللہ عنہ کی تمام مرویات اپنی مسند میں نقل کی ہیں، مگر زیر بحث روایت میں بنو اُمیہ کا ذکر نہیں ہے، صرف بنو حنیفہ اور ثقیف کا ذکر ہے^(۴)۔

اس روایت میں بھی بنو اُمیہ کا اضافہ کس کا کمال ہے؟

علی سبیل التنزیل اگر ان روایات کو صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو پھر بھی ان کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ان قبائل کا ہر شخص اور ہر فرد ناپسندیدہ اور مبغوض ہے، اسی طرح کسی قبیلے، جگہ یا شہر کو پسند

(۱) مشہور غیر مقلد عالم جناب ابراہیم میر سیالکوٹی صاحب، نعیم بن حماد پر میزان الاعتدال، تہذیب التہذیب اور نہلیۃ السؤل کے حوالہ سے کڑی جرح نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

”خلاصۃ الکلام یہ کہ نعیم کی شخصیت ایسی نہیں کہ اس کی روایت کی بنا پر حضرت امام ابو حنیفہؒ جیسے بزرگ

امام کے حق میں بدگوئی کریں، جن کو حافظ شمس الدین ذہبیؒ جیسے ناقد راہز جہل امام اعظمؒ کے معزز لقب

سے یاد کرتے ہیں۔“ (تاریخ الہدایت ص ۳۵)

مُصَنَّفِ نام و نسب کو اس اقتباس کو پڑھ کر ہوش کے ناخن لینے چاہئیں کہ ایک غیر مقلد حضرت امام اعظمؒ کے خلاف نعیم بن حماد کی روایت کو قبول نہیں کرتا اور مُصَنَّفِ نام و نسب اس کی روایت کی بنیاد پر پورے قبیلۂ بنو اُمیہ جس میں حضرت عثمان اور عمر بن عبدالعزیزؒ جیسے حضرات شامل ہیں کو مبغوض ٹھہرا رہے ہیں۔

(۲) - (* میزان الاعتدال ج ۴ ص ۳۲۷، ترجمہ الولید بن مسلم)

(*) تہذیب التہذیب ... ج ۹ ص ۱۶۹، حرف الواو، تحت الولید بن مسلم القرشی)

(۳) - (* المستدرک ملحقاً ج ۴ ص ۴۸۱)

(۴) - (* مسند احمد ... ج ۴ ص ۴۲۸، تحت مسند ابی ہریرہ سلمی رضی اللہ عنہ)

رنے کا بھی یہ مطلب نہیں ہو سکتا کہ اس قبیلے اور شہر کا ہر شخص محبوب اور پسندیدہ ہے۔ قبیلہ قریش آپ ﷺ کا محبوب قبیلہ اور مملہ مکرمہ، مدینہ منورہ آپ ﷺ کے پسندیدہ شہر ہیں۔ مگر ابو لہب، ابوجہل و امثالہم جو قریشی و مکی امیر اور یہود و منافقین جو مدینہ منورہ کے باشندے ہیں، آپ ﷺ کو سخت ناپسند ہیں۔

امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ (م ۹۷۴ھ) نے بالکل صحیح کہا ہے:

أن هذا الاستنتاج أعنى قول المعترض فهو الخ دليل على
جهل مستنتجة وأنه لا دراية له بمبادئ العلوم، فضلا عن
غوامضها، لأنه يلزم على هذه النتيجة لو سلمت أن عثمان
وعمر بن عبد العزيز كليهما لا أهلية فيهما للخلافة وأنهما
من الأشرار، وذلك خرق لإجماع المسلمين، والحاد في
الدين فبطلت تلك النتيجة وبأن أن قائلها جاهل أو معاند
فلا يرفع إليه رأس ولا يقال له وزن ولا يعاب بما يلقيه ولا يعتد
بما يبدیه لقصور فهمه وتحقق كذبه ووهمه^(۱).

”اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق
کوئی نتیجہ اخذ کرنا، اس نتیجہ اخذ کرنے والے کی جہالت پر اور اس بات پر
دلالت کرتا ہے کہ اس کو مبادی علوم کی بھی درایت نہیں، چہ جائیکہ غوامض علوم،
کیونکہ اس نتیجہ سے لازم آتا ہے کہ سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ اور سیدنا عمر بن عبد العزیز
رحمہ اللہ بھی اہل خلافت نہ ہوں اور معاذ اللہ اشرار میں شامل ہو جائیں، اور یہ
بات اجماع مسلمین کے خلاف اور صریح الحاد ہے۔ پس یہ نتیجہ باطل ہوا اور
اس کا قائل جاہل یا معاند ہے، جس کا کلام قابل التفات ہی نہیں، کیونکہ اس کا
فہم ناقص اور کذب و وہم ثابت ہے۔“

(۱)۔ (تظہیر البیان . ج ۳۰-۳۱، الفصل الثالث: فی الجواب عن امور طعن علیہ بعضہم بھا)

روایت کے اعتبار سے:

روایت کی اسنادی حیثیت واضح ہو جانے کے بعد عرض یہ ہے کہ اگر بنو اُمیہ ایسا ہی مبعوض قبیلہ تھا تو بنو ہاشم نے بنو اُمیہ سے کثیر روابط نسبی و غیر نسبی کیوں روار کھے؟ انہیں کیوں اعلیٰ و عمدہ مناصب سے نوازا گیا؟ ذیل میں بنو اُمیہ اور بنو ہاشم کے درمیان چند نسبی و غیر نسبی روابط و تعلقات ذکر کیے جا رہے ہیں، ملاحظہ فرمائیے:

نسبی روابط:

- (۱) آنحضرت ﷺ نے اپنی صاحبزادی محترمہ سیدہ رقیہ رضی اللہ عنہا کا نکاح سیدنا عثمان غنی اموی رضی اللہ عنہ سے کیا تھا^(۱)۔
- (۲) جب سیدہ رقیہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ہو گیا تو آنحضرت ﷺ نے اپنی دوسری صاحبزادی سیدہ امّ کلثوم رضی اللہ عنہا کا نکاح سیدنا عثمان اموی رضی اللہ عنہ سے کر دیا^(۲)۔
- (۳) سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی بہن امّ المؤمنین امّ حبیبہ بنت ابی سفیان اموی رضی اللہ عنہا سرکارِ دو عالم ﷺ کے عقد میں تھیں^(۳)۔
- (۴) سیدنا عثمان غنی اموی رضی اللہ عنہ کی نانی محترمہ آنحضرت ﷺ کی پھوپھی محترمہ تھیں، ان کا نام امّ حکیم البیضاء بنت عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف ہے^(۴)۔
- (۵) حضرت عثمان اموی رضی اللہ عنہ والد اور والدہ دونوں کی طرف سے بالترتیب چھٹی اور پانچویں پشت میں سرورِ دو عالم ﷺ سے مل جاتے ہیں^(۵)۔
- (۶) سیدنا معاویہ بن ابی سفیان اموی رضی اللہ عنہم آنحضرت ﷺ کے ہم زلف ہیں، امّ المؤمنین امّ سلمہ رضی اللہ عنہا کی بہن قریبہ الصغریٰ سیدنا معاویہ اموی رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں^(۶)۔

(۱)۔ (اسد الغابہ... ج ۳ ص ۶۰۷ تحت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ)

(۲)۔ (طبقات ابن سعد... ج ۸ ص ۳۰-۳۱، ترجمہ امّ کلثوم بنت رسول اللہ ﷺ)

(۳)۔ (ایضاً... ج ۸ ص ۷۷، تحت رملہ بنت ابی سفیان رضی اللہ عنہ)

(۴)۔ (مستدرک حاکم... ج ۳ ص ۹۶، کتاب معرفۃ الصحابہ رضی اللہ عنہ)

(۵)۔ (مروج الذهب... ج ۲ ص ۳۴۱، تحت ذکر نسبہ، ومع من اخبارہ وسیرہ)

(۶)۔ (المحبر... ص ۱۰۲، تحت اسلاف رسول اللہ ﷺ)

- (۷) حضرت جعفر طیار بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی پوتی حضرت اُمّ کلثوم رضی اللہ عنہا حضرت عثمان اموی رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ابان بن عثمان بن عفان کے نکاح میں تھیں^(۱)۔
- (۸) سیدنا حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی حضرت سکینہ بنت حسین حضرت عثمان اموی رضی اللہ عنہ کے پوتے زید بن عمرو بن عثمان اموی کے نکاح میں تھیں^(۲)۔
- (۹) حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی فاطمہ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب کا نکاح حضرت عثمان اموی کے پوتے عبداللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان اموی کے ساتھ ہوا^(۳)۔
- (۱۰) حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی پوتی اُمّ القاسم بنت الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب کا نکاح حضرت عثمان غنی اموی رضی اللہ عنہ کے پوتے مروان بن ابان بن عثمان بن عفان اموی کے ساتھ ہوا^(۴)۔
- (۱۱) ہند بنت ابی سفیان اموی کا نکاح حضرت علی ہاشمی رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے حارث بن نوفل بن عبدالمطلب بن ہاشم سے ہوا^(۵)۔
- (۱۲) حضرت سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کے صاحبزادہ علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب کی نانی میمونہ بنت ابی سفیان بن حرب اموی ہیں۔ گویا دوسرے لفظوں میں سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کی ساس میمونہ بنت ابی سفیان اموی ہیں اور یہی حضرت علی اکبرؑ شہید کربلا کی نانی محترمہ ہیں^(۶)۔
- (۱۳) آنحضرت ﷺ کے چچا سیدنا عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کی پوتی لبابہ بنت عبید اللہ بن عباس سیدنا ابوسفیان اموی رضی اللہ عنہ کے پوتے وسید بن عتبہ بن ابی سفیان کے نکاح میں تھیں^(۷)۔

(۱۴) حضرت معاویہ اموی رضی اللہ عنہ کے بھتیجے ابا القاسم بن ولید بن عتبہ بن ابی سفیان کا نکاح

(۱) - (المعارف لابن قتیبة... ص ۹۰، اخبار علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ)
 (۲) - (طبقات ابن سعد... ج ۸ ص ۳۴۷، ترجمہ سکینہ بنت حسین رضی اللہ عنہ)
 (۳) - (ایضاً... ۳۴۶، ترجمہ فاطمہ بنت حسین)
 (۴) - (تہذیب الانساب العرب... ج ۸ ص ۸۵، تحت ولد ابی العاص بن امیہ)
 (۵) - (الاصابة... ج ۸ ص ۳۴۵، حرف الهاء، تحت ہند بنت ابی سفیان)
 (۶) - (نسب قریش... ص ۵۷، تحت ولد حسین بن علی بن ابی طالب)
 (۷) - (المحرر... ص ۳۴۱، تحت اسماء من تزوج ثلاثہ ازواج فصاعد من النساء)

حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ کی پوتی رملہ بنت محمد بن جعفر بن ابی طالب سے ہوا ^(۱)۔

(۱۵) امام حسن رضی اللہ عنہ کی پوتی نفیسہ بنت زید بن الحسن بن علی بن ابی طالب کا نکاح حضرت معاویہ

بنو اموی رضی اللہ عنہ کے بھتیجے ولید بن عبد الملک بن مروان بن الحاکم بن ابی العاص بن اُمیہ سے ہوا ^(۲)۔

(۱۶) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی رملہ بنت علی بن ابی طالب کا نکاح مروان کے لڑکے

معاویہ بن مروان بن الحاکم بن ابی العاص بن اُمیہ سے ہوا ^(۳)۔

(۱۷) حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی پوتی زینب بنت حسن بن حسن بن ابی طالب کا نکاح مروان

کے پوتے ولید بن عبد الملک بن مروان سے ہوا ^(۴)۔

(۱۸) مروان کے بھائی الحارث بن الحاکم کے پوتے اسماعیل بن عبد الملک بن الحارث بن الحاکم بن

ابی العاص بن اُمیہ کے نکاح میں حضرت امام حسن بن علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کی پوتی خدیجہ بنت

حسین بن حسن بن علی بن ابی طالب تھیں ^(۵)۔

(۱۹) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر میری چالیس بیٹیاں بھی ہوتیں تو میں باری باری

سب کو عثمان اموی کے نکاح میں دے دیتا ^(۶)۔

جو قبیلہ مبغوض ہو اور جس کے درمیان قبائلی تعصب اور نسلی عصبیت کا رفرما ہو، کیا اس سے

اسی طرح کے نسبی روابط رکھے جاتے ہیں؟

غیر نسبی روابط:

(۱) عثمان اموی رضی اللہ عنہ کا تب و جی تھے۔

(۲) حضرت عثمان اموی رضی اللہ عنہ خلیفہ راشد تھے۔

(۳) حضرت عثمان اموی رضی اللہ عنہ کی بدوست چودہ سو صحابہ رضی اللہ عنہم کو اللہ کی رضا کی سند ملی۔

(۴) حضرت عثمان اموی رضی اللہ عنہ اپنی اہلیہ سیدہ رقیہ رضی اللہ عنہا بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

(۱)۔ (المحرر ... ص ۴۴۱، تحت اسماء من تزوج ثلاثہ ازواج فصحاء من النساء)

(۲)۔ (طبقات ابن سعد ... ج ۵ ص ۲۳۴)

(۳)۔ (نسب قریش ص ۴۵)

(۴)۔ (نسب قریش لمصعب الزبیری ص ۵۲)

(۵)۔ (ایضاً ص ۱۷۱)

(۶)۔ (اسد الغابہ ... ج ۳ ص ۳۷۶، تحت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ)

ملات کے باعث غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے، مگر آپ ﷺ نے ان کو بدریوں میں شمار فرمایا اور غنیمت میں سے حصہ عطا کیا (۱)۔

(۵) غزوہ تبوک کے موقع پر حضرت عثمان اموی رضی اللہ عنہ نے حبش ہذا کی تیاری کے لیے سرکارِ دو عالم ﷺ کی خدمت میں زیرِ کثیر پیش کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا:

ماضر عثمان ما عمل بعد هذا اليوم (۲)۔

”آج کے بعد عثمان (اموی) کو کوئی کام نقصان نہیں پہنچا سکے گا۔“

(۶) حدیبیہ کے موقع پر سرورِ دو عالم ﷺ نے حضرت عثمان اموی رضی اللہ عنہ کو اپنا سفیر بنا کر روانہ فرمایا (۳)۔

(۷) اسی موقع پر آپ ﷺ نے اپنے دائیں دست مبارک کو حضرت عثمان اموی رضی اللہ عنہ کا ہاتھ قرار دیا (۴)۔

(۸) فتح مکہ کے موقع پر آنحضرت ﷺ نے سیدنا ابوسفیان اموی رضی اللہ عنہ کے گھر کو ”دارالامن“ قرار دیا (۵)۔

(۹) غزوہ حنین میں جب کفار کے قیدیوں کو زیرِ حراست رکھنے کی ضرورت پیش آئی تو آنحضرت ﷺ نے اس کا نگران حضرت ابوسفیان اموی رضی اللہ عنہ کو بنایا (۶)۔

(۱۰) علاقہ نجران جب فتح ہوا تو آنحضرت ﷺ نے اس کے صدقات پر حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کو عامل اور امیر مقرر فرمایا (۷)۔

(۱۱)۔ (بخاری ج ۱ ص ۵۲۲، مناقب عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ)

(*) الاستیعاب ج ۳ ص ۱۵۶، حرف العین تحت ذکر عثمان بن عفان

(*) اسد الغابہ ج ۳ ص ۶۰۷، تحت عثمان بن عفان

(۲)۔ (مستدرک حاکم ... ج ۳ ص ۱۰۲، کتاب معرفة الصحابة)

(۳)۔ (بخاری ... ج ۱ ص ۵۲۳، باب مناقب عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ)

(*) مشکوٰۃ ص ۵۶۲، کتاب الفتن، تحت مناقب عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ

(۴)۔ (ایضاً)

(۵)۔ (مسلم ج ۲ ص ۱۰۴، باب فتح مکہ)

(۶)۔ (المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۸۱، تحت وقعة حنین)

(۷)۔ (سنن الدارقطني ... ج ۲ ص ۱۶، روایت نمبر ۴۶، تحت کتاب الطلاق)

(۱۱) قبیلہ بنی ثقیف کے اسد م ل نے پران کے بُت کو پاش پاش کرنے کے لیے آپ ﷺ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ اور حضرت ابوسفیان اموی رضی اللہ عنہما کا انتخاب فرمایا (۱)۔

(۱۲) سیدنا یزید بن ابی سفیان اموی رضی اللہ عنہما کا تپ وحی ہیں (۲)۔

(۱۳) آنحضرت ﷺ نے حضرت یزید بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما کو علاقہ یتماء کا امیر مقرر فرمایا (۳)۔

(۱۴) آنحضرت ﷺ نے سیدنا یزید بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما کو قبیلہ بنی فراس کے صدقات پر عامل مقرر فرمایا (۴)۔

(۱۵) آنحضرت ﷺ کے ملاقاتی اور مہمان سیدنا یزید بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما کے گھر ٹھہرتے تھے (۵)۔

(۱۶) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا تپ وحی تھے (۶)۔

(۱۷) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو آنحضرت ﷺ نے قطعہ اراضی کی تعیین پر روانہ فرمایا (۷)۔

(۱۸) آنحضرت ﷺ کے قصر شعر (بال مبارک تراشنے) کی سعادت حضرت معاویہ اموی رضی اللہ عنہ کو حاصل ہوئی۔

(۱۹) آنحضرت ﷺ نے حضرت عتاب رضی اللہ عنہ بن اسید اموی رضی اللہ عنہ کو مکہ پر حاکم بنایا۔

(۲۰) حضرت خالد بن سعید اموی رضی اللہ عنہ کو عہد نبوی ﷺ میں بنی مذحج کے صدقات پر اور صنعاء اور یمن پر حاکم و عامل بنایا۔

(۲۱) حضرت ابان بن سعید بن اعاص اموی رضی اللہ عنہ کو آنحضرت ﷺ نے سپہ سرایا پر عامل بنایا پھر بحرین کا (۸)۔

(۱)۔ (ابدایہ والنہایہ ج ۵، ص ۳۰-۳۳ تحت قدم وفد ثقیف علی رسول اللہ ﷺ)

(۲)۔ (جوامع السیرۃ ... ج ۲۶، تحت کتابہ ﷺ)

(۳)۔ (المحبر ... ج ۱۲۶، تحت امراء رسول اللہ ﷺ)

(۴)۔ (الاصابہ ج ۶ ص ۵۱۶، تحت یزید بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۵)۔ (طبقات ابن سعد ... ج ۷ ص ۱۳۹، تحت ہانی الحمد انی رضی اللہ عنہ)

(۶)۔ (جوامع السیرۃ ... ج ۲۷، تحت کتابہ ﷺ)

(۷)۔ (الترغیب الکبیر للبخاری ... ج ۴ ص ۱۷۵، قسم الثانی تحت باب واکل بن حجر رضی اللہ عنہ)

(۸)۔ (منہج السنۃ ... ج ۳ ص ۱۷۵-۱۷۶، فصل قال الرافضی والاعثمان فاندووا امورا لمسلمین من لایصح اولایہ)

(۲۲) عثمان بن ابی العاص کو طائف اور اس کے ملکات کا عامل بنایا^(۱)۔
 سرِ دست ان بائیس حوالہ جات پر اکتفا کرتا ہوں اور مصنف نام و نسب کی خدمت میں عرض
 کرنا چاہتا ہوں کہ جو قبیلہ مکروہ و مغرض اور قابل نفرت تھا اس کو یہ مناصب کیوں عطا کیے گئے؟ ہم
 نے تھوہیل کے خوف سے دو صدیقی اور دو در فاروقی کے مناصب کو چھوڑ دیا ہے، حافظ ابن تیمیہ
 رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وكان بنو أمية أكثر القبائل عمالاً للنبي ﷺ^(۲)۔

”نبی ﷺ کے مقرر کردہ عاملین میں دوسرے خاندانوں کی نسبت بنو امیہ
 کے لوگوں کی کثرت تھی۔“

قاضی ابوبکر بن العربی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وعجباً لاستكبار الناس ولاية بنى أمية، وأول من عقدهم
 الولاية رسول الله صلى الله عليه وسلم^(۳)۔

”تعجب ہے کہ لوگ بنو امیہ کی حکومت و اقتدار سے ناک بھوں
 چڑھاتے ہیں، حالانکہ جس ذات گرامی قدر نے انہیں سب سے اول حکومت
 پر متعین فرمایا وہ رسول اللہ ﷺ کی ذات ہے۔“
 حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ ایک مقام پر مزید لکھتے ہیں:

أن بنى أمية كان رسول الله ﷺ يستعملهم في حياته
 واستعملهم من بعده من لايتهم بقرابة فيهم أبو بكر الصديق
 رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه^(۴)۔

”آنحضرت ﷺ نے اپنی حیات طیبہ میں بنو امیہ کو عامل بنایا، پھر

(۱)۔ (تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۴۹۱، تحت عثمان بن ابی العاص الشقی)
 (۲)۔ (منہاج السنہ ج ۲ ص ۱۴۵، فصل قال الرافضی الوجہ الخامس فی بیان وجوب اتباع مذہب الامامیہ)
 (۳)۔ (العواصم من القواصم ص ۲۳۲، تحت النبی ﷺ اول من عقد الوریۃ لبنی امیہ)
 (۴)۔ (منہاج السنہ ج ۳ ص ۷۵، فصل قال الرافضی وا، عثمان فانه ولی امورا لمسلمین من لا یصلح الوریۃ)

آپ ﷺ کے بعد ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے بنو اُمیہ کو اسی من صب پر قانع فرمایا اور یہ حضرات بنو اُمیہ کی قرابت سے متہم نہ تھے۔

معروف ندوی مؤرخ حضرت مولانا شاہ معین الدین صاحب ندوی مرحوم بنو اُمیہ کو خراج عقیدت پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”بنو اُمیہ میدانِ رزم کے مرد تھے، حضرت عثمانؓ اور امیر معاویہؓ کے دور کی فتوحات اس کی شاہد ہیں، بحر روم میں سب سے پہلے اُمویوں ہی نے بیڑے دوڑائے، افریقہ کو اُمویوں ہی نے فتح کیا، یورپ کا دروازہ اُمویوں ہی نے کھٹکھٹایا، اموی اس لیے نہیں بھرے گئے تھے کہ امیر معاویہؓ کے ہم خاندان تھے، بلکہ اس لیے بھرے گئے تھے کہ وہ تلوار کے دھنی اور میدانِ جنگ کے مرد تھے یہی وجہ ہے کہ تنہا بنی اُمیہ کے دور میں جس قدر فتوحات ہوئی ہیں اس کی نظیر مابعد کی تاریخ میں کہیں نہیں ملتی (۱)۔“

قرنین محترم! آپ نے دلائل کے ساتھ سرورِ دو عالم ﷺ اور حضراتِ شیخین رضی اللہ عنہما کی ”اُمیہ نوازی“ ملاحظہ فرمائی، بنو ہاشم کے ساتھ آپ ﷺ کا کیا معاملہ تھا، جناب حکیم محمود احمد ظفر صاحب کی زبانی سنیں:

”اس کے برعکس نبی اکرم ﷺ نے اپنی حینِ حیات میں کسی ہاشمی کو نہ تو مستقل طور پر کسی صوبہ کی حکومت عطا فرمائی اور نہ ہی کسی بڑی فوج کا خود مختار سپہ سالار بنایا، اپنی اس دنیوی زندگی کے آخری ایام میں آپ نے سیدنا علیؓ کو چند روز کے لیے یمن کا کلکٹر مقرر فرمایا لیکن اقتدارِ اعلیٰ اور افسری سیدنا ابو موسیٰ اشعریؓ اور سیدنا معاذ بن جبلؓ کو عطا فرمائی، (حلیۃ الاولیاء ابو نعیم اصفہانی۔

ج ۱ ص ۳۵۴، مدارج النبوة ص ۵۰۲، زرقانی ج ۳ ص ۹۹، مسند احمد ج ۵ ص ۲۳۵)، چنانچہ نبی اکرم ﷺ کے زمانہ کی پوری تاریخِ اسلام کی ورق گردانی فرمائیجیے آپ کو ایک گورنر بھی ایسا نہیں ملے گا جس کا تعلق نبی بنی ہاشم

سے ہو، بلکہ بنو ہاشم میں سے بعض لوگوں نے تقرر کی خواہش کا اظہار کیا لیکن آپ ﷺ نے منظور نہ فرمایا، یہی وجہ تھی کہ نبی اکرم ﷺ کی اس حیات دنیوی کے آخری ایام میں جب آپ ﷺ کی طبیعت میں قدرے افاقہ ہوا تو سیدنا عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سیدنا علیؓ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ اے علیؓ! خدا کی قسم تین دن کے بعد تم پر کوئی اور حاکم ہوگا اور تم اس کے محکوم ہو گے خدا کی قسم میں سمجھتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ اس بیماری میں انتقال فرما جائیں گے لہذا بہتر یہ ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں دریافت کر لیں کہ آپ کے بعد کون خلیفہ ہوگا؟ اگر ہم میں سے ہوگا تو معلوم ہو جائے گا ورنہ آپ اس کو ہمارے متعلق وصیت فرماویں گے، سیدنا علیؓ نے جواب دیا کہ ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے بارے میں انکار فرمادیں تو پھر ہم ہمیشہ کے لیے اس سے محروم ہو جائیں گے، بخدا میں اس بارے میں آپ سے ایک حرف بھی نہ کہوں گا (بخاری کتاب المغازی، مسند احمد۔ ج ۵ ص ۲۶۳، ۳۲۵، البدایہ والنہایہ۔

ج ۵ ص ۲۲۷، ۲۵۱۔)

غرض کہ عہد رسالت میں اکثر و بیشتر بنو امیہ کو گوری کے عہدوں پر فائز کیا گیا اور بنو ہاشم میں سے ایک فرد بھی ایسا نہ تھا جس کو آپ نے کسی اور جگہ کا گورنر بنا کر بھیجا ہو حالانکہ آپ ﷺ کے چچا سیدنا عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور آپ ﷺ کے چچا کے بیٹے سیدنا عقیل اور سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور دیگر تمام عصابات موجود تھے، سرکاری عہدہ تو ایک طرف رہا آپ ﷺ نے غزوات کے سلسلہ میں ۲۸ مرتبہ مدینہ پاک کو چھوڑا لیکن ایک مرتبہ بھی انتظامی امور کی انجام دہی کے لیے آپ ﷺ نے بنو ہاشم میں سے اپنے نائبین کا تقرر نہیں فرمایا بلکہ کبھی کسی اموی کو اپنا نائب مقرر فرمایا اور کبھی کسی انصاری کو، کبھی کسی مخزومی کو تو کبھی کسی کلبی اور غفاری کو، جنگ تبوک کے موقع پر آپ ﷺ نے سیدنا علیؓ کو مدینہ میں چھوڑا لیکن اپنا قائم مقام اور مدینہ کا والی مقرر کر کے نہیں بلکہ صرف اہل وعیال کی حفاظت اور خبر گیری کے واسطے اور اپنا قائم مقام اور مدینہ کا والی محمد بن

مسلمہ انصاری کو مقرر فرمایا۔ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۱۱۹ (۱)۔

اب جبکہ روایہ اور درایہ بنو اُمیہ کی حیثیت واضح ہو گئی ہے اور مصنف نام و نسب کی پیش کردہ روایت کا بھرم کھل گیا ہے، ہم محدثین کے چند اقوال نقل کرتے ہیں، جس میں انہوں نے اس قسم کی مرویات کا یکجا تجزیہ کیا ہے، حافظ ابن قیم رحمہ اللہ (م ۷۵۱ھ) فرماتے ہیں:

ومن ذلك: الأحاديث في ذم معاوية رضي الله عنه . وكل

حديث في ذمه فهو كذب . وكل حديث في ذم بني أمية

فهو كذب (۲)۔

”یعنی ان گھڑی ہوئی روایات میں سے وہ احادیث ہیں جو امیر معاویہ

رضی اللہ عنہ کی تنقیص میں منقول ہیں اور ہر وہ حدیث جو ان کی تنقیص میں ہے، جھوٹی

ہے۔۔۔ اور ہر وہ حدیث جو بنو اُمیہ کی تنقیص میں ہے، جھوٹ ہے۔“

حضرت ملا علی قاری حنفی رحمہ اللہ (م ۱۰۱۴ھ) فرماتے ہیں:

ومن ذلك الاحاديث في ذم معاوية . ودم بني أمية (۳)۔

”یعنی ان جعلی روایات میں سے وہ بھی ہیں جو امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور بنو

اُمیہ کی مذمت میں ہیں۔“

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور بنو اُمیہ :

بنو اُمیہ کی مدح میں سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے چند اقوال عالیہ ملاحظہ فرمائیں:

عن ابن سيرين قال: قال رجل لعلی: اخبرني عن قریش،

قال: أرزنا أحلاماً إخواننا بني أمية (۴)۔

”ابن سیرین سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا

(۱)۔ (سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ شخصیت و رد وار ص ۱۰۴-۱۰۶، تحت سیاسی نظام میں بنو اُمیہ کا مقام)

(۲)۔ (المنار المنيف ص ۱۱۰، فصل ۳۳)

(۳)۔ (موضوعات لملا علی قاری ص ۱۰۶، فصل ۱۰، وضع جہاد المفسرین الی اسنہ)

(۴)۔ (المصنف لعبد الرزاق ج ۵، ص ۱۳۵، تحت بیعة ابی بکر رضی اللہ عنہ)

کہ مجھے قریش کے بارے میں بتائیے؟ آپ ﷺ نے فرمایا عقل میں بڑھے ہوئے ہمارے بھائی بنو اُمیہ ہیں۔“

نیز: فقال وأما بنو أمية فقادة، أدبة، ذادة^(۱).

”اور بنو اُمیہ سردار ہیں، نجی ہیں اور حمایت و دفاع کرنے والے ہیں۔“

حاصل بحث:

مختصر اُیہ کہ آنحضرت ﷺ کے اقوال و اعمال اور خود حضرت علی المرتضیٰؓ کے اقوال سے واضح ہوا کہ بنو اُمیہ ایک منظور و مقبول، مظفر و منصور اور مستحسن و پسندیدہ قبیلہ ہے، اور جن روایات میں بنو اُمیہ کا مکروہ و مبغوض ہونا پایا جاتا ہے وہ روایات عند المحدثین صحیح نہیں ہیں۔ اب جو ان جعلی روایات سے بنو اُمیہ کا مبغوض و مطرود ہونا بیان کرتا ہے وہ خود عند اللہ مبغوض و مطرود اور ملعون ہے، آخر میں ہم مصنف نام و نسب ہی کا لکھا ہوا ایک اقتباس پیش کر رہے ہیں، اسے چشمِ عبرت سے ملاحظہ فرمائیے:

”اس تفصیلی جائزے سے ایک منصف مزاج اور ذی عقل انسان بنو اُمیہ کی دینی حیثیت اور مقام کا خود اندازہ کر سکتا ہے۔ اگر اب بھی کوئی شک و شبہ ذہن کے کسی گوشہ میں جاگزیں ہو، جبکہ ہم نے اپنی طرف سے کچھ نہیں کہا تو ایسی صورت میں ان افراد کے لیے (جن کی نگاہ میں بنو اُمیہ مبغوض قبیلہ ہے ناقل) ہم بارگاہِ ایزدی میں یہی دعا کر سکتے ہیں:

یہ ایں بے حاصلان یا دانشتے یا مرگ ناگا ہے^(۲)۔“

(۱)۔ (ایضاً..... ج ۱۱ ص ۵۷، تحت فضائل قریش)

(۲)۔ (نام و نسب ... ص ۵۵۵)

عدم فضیلت کا الزام

مُصَنَّف نام و نسب بعنوان ”جناب معاویہ ؓ کے حق میں وارد شدہ احادیث پر محدثین کا تبصرہ“ لکھتے ہیں:

”چونکہ خارجی فضائل اہل بیتؑ کی احادیث کو موضوع اور ضعیف قرار دیتے ہیں، اس لیے مناسب ہے کہ جن احادیث کو وہ صحت کا اعلیٰ معیار سمجھتے ہیں، ان احادیث کے متعلق محدثین کی رائے بھی پیش کر دی جائے، چنانچہ علامہ ابن حجر عسقلانیؒ شارح بخاری تبصرہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

اسحاق بن راہویہؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ: لم یصح فی فضائل معاویہ شئ۔ معاویہ بن ابی سفیانؓ کے فضائل کی روایات میں سے کوئی روایت صحیح نہیں ہے۔۔۔ اور اسحاق بن راہویہؒ، نسائی وغیرہما نے بھی اسی بات کو پختہ ثابت کیا ہے۔ چنانچہ اسی روایت کو امام جلال الدین السیوطیؒ نے بھی نقل کیا ہے (۹۱)۔

الجواب: جہاں تک فضائل اور محبت اہل بیتؑ کی بات ہے تو اہل سنت نے کبھی ان کے بارے میں دورائے نہیں رکھیں بلکہ ہمیشہ ان کی محبت و عقیدت کو جزو جان بنایا ہے، ان کے در کی غلامی اور ان کی کفش برداری کو اپنے لیے باعث فخر و سعادت سمجھا ہے۔ اہل سنت کی کتب حدیث میں سے شاید ہی کوئی کتاب ہو جس میں مناقب اہل بیت اور فضائل علی، فضائل فاطمہ اور فضائل حسنینؑ کے ابواب نہ قائم کیے گئے ہوں۔۔۔

الحمد للہ حضرات اہل بیتؑ سے محبت ضروریات مذہب اہل سنت میں سے ہے اور ہمارا یہ موقف کتاب و سنت اور سیرت صحابہؓ کی مجموعی آواز پر مبنی ہے، مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ (م ۱۳۹۶ھ) لکھتے ہیں:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و محبت کا ساری کائنات سے زائد ہونا جزو ایمان بلکہ مدار ایمان ہے اور اس کے لیے لازم ہے کہ جس کو جس قدر نسبتِ قریبہ رسول اللہ ﷺ سے ہے اس کی تعظیم و محبت بھی اسی پیمانے سے واجب و لازم ہونے میں کوئی شبہ نہیں کہ انسان کی صلیبی اولاد کو سب سے زیادہ نسبتِ قربت حاصل ہے اس لیے ان کی محبت بلا شبہ جزو ایمان ہے مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ ازواجِ مطہرات اور دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جن کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ متعدد قسم کی نسبتیں قربت اور قرابت کی حاصل ہیں ان کو فراموش کر دیں۔

خلاصہ یہ کہ حُبِ اہل بیتؑ و آلِ رسولؐ کا مسئلہ اُمت میں کبھی زیرِ اختلاف نہیں رہا، باجماع و اتفاق ان کی محبت و عظمت لازم ہے اختلافات وہاں پیدا ہوتے ہیں جہاں دوسروں کی عظمتوں پر حملہ کیا جاتا ہے ورنہ آلِ رسول ﷺ ہونے کی حیثیت سے عام سادات خواہ ان کا سلسلہ نسب کتنا ہی بعید بھی ہو، ان کی محبت و عظمت عین سعادت و اجر و ثواب ہے^(۱)۔

جہاں تک محبتِ اہل بیتؑ کی بات ہے تو اس میں ہم مُصنّف کے اس شعر سے صد فی صد متفق ہیں۔

خواہ میری یہ فراست ہے کہ نادانی ہے
حُبِ اولادِ نبیؐ، شرطِ مسلمانی ہے

لیکن جہاں تک مُصنّف کے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی عدم فضیلت کے اثبات پر دیئے گئے حوالہ کا تعلق ہے تو یہ قول بعض بزرگوں کا ہے، نہ تو یہ حدیث ہے، نہ صحابہؓ کا فرمان ہے، نہ کسی تابعی کا قول ہے اور نہ ہی جمہور علمائے اُمت اس قول پر متفق ہیں۔ ممکن ہے ان بزرگوں کو صحیح روایات نہ ملی ہوں، کسی محدث کا کسی حدیث سے لاعلم ہونا حدیث کے غیر موجود ہونے پر دلالت نہیں کرتا، خود مُصنّف کے مدوح جناب احمد یار خان گجراتی (م ۱۳۹۱ھ) فرماتے ہیں:

”کسی محدث کا حدیث سے بے خبر رہنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ

حدیث موجود ہی نہ ہو (۱)۔

مُصَنَّف کا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر ”عدم فضیلت“ کا الزام لگانا کوئی نئی تحقیق نہیں بلکہ شروع ہی سے ”بغض معاویہ“ کے مریض ”حُبِّ عَلیِّ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ“ کے دھوکے میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر یہ الزام دھرتے رہے ہیں، اس کا نام ہرگز ”حُبِّ عَلیِّ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ“ نہیں علماء کرام رحمہم اللہ نے اس کے جوابات بھی ارشاد فرمائے ہیں۔

کیا عدمِ صحت کا قول صحتِ عدم کو مستلزم ہے؟

پھر یہ بات خود قابلِ غور ہے کہ کیا کسی حدیث کے بارے میں عدمِ صحت کا قول اس حدیث کے موضوع ہونے پر دلالت کرتا ہے؟ ہرگز نہیں، جو یہ بات کہتے ہیں وہ مصطلحاتِ محدثین ہی سے ناواقف ہیں، چند اکابر کی تصریحات ملاحظہ ہوں:

(۱) حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ (م ۸۵۲ھ) فرماتے ہیں:

لا يلزم من كون الحديث لم يصح أن يكون موضوعاً (۲)۔

”کسی حدیث کے صحیح نہ ہونے سے اس کا موضوع ہونا لازم نہیں آتا۔“

(۲) علامہ عبدالباقی زرقانی رحمہ اللہ (م ۱۱۲۲ھ) فرماتے ہیں:

نفيه الصحة لا ينافي انه حسن كما علم (۳)۔

”حدیث کا صحیح نہ ہونا حسن کے نہ ہونے پر دلالت نہیں کرتا جیسا کہ

معوم ہے۔“

(۳) حافظ ابن الہمام رحمہ اللہ (م ۸۶۱ھ) سے منقول ہے:

وقول من يقول في حديث انه لم يصح ان سلم لم يقدر لان

الحجة لا تتوقف على الصحة بل الحسن كاف (۴)۔

(۱)۔ (امیر معاویہ۔۔۔ ص ۸۹، دوسرا باب، امیر معاویہ پر اعتراضات و جوابات، اعتراض نمبر ۲)

(۲)۔ (القول المسدود۔۔۔ ص ۴۵، احادیث اسابع)

(۳)۔ (شرح الزرقانی علی المواہب۔۔۔ ج ۵ ص ۵۵ تحت ذکر نعلہ صلی اللہ علیہ وسلم)

(۴)۔ (مرقۃ المفاتیح ج ۳ ص ۸۸، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثانی من باب۔۔۔ یکوثر من العمل فی الصلوٰۃ)

(ترجمہ) ”کسی حدیث کی نسبت کہنے والے کا یہ کہنا کہ وہ صحیح نہیں اگر مان لیا جائے تو بھی یہ بات موجب قدح نہیں کیونکہ حجت پہنچنے سے پہلے ہونے پر موقوف نہیں بلکہ حسن بھی کافی ہے۔“

(۴) عدمہ نور الدین السمھودی رحمہ اللہ (م ۹۱۱ھ) ”جواهر العقدين فی فضل الشرفین“

میں فرماتے ہیں

ثم يكون غير صحيح وهو صالح للاحتجاج به إذ الحسن رتبه بين الصحيح والضعيف (۱)

”اور کبھی کبھی غیر صحیح حدیث قابل استدلال ہوتی ہے کیونکہ حسن کا مرتبہ صحیح اور ضعیف کے درمیان ہے۔“

(۵) حافظ ابن حجر المکی رحمہ اللہ (م ۹۷۴ھ) امام احمد رحمہ اللہ (م ۲۴۱ھ) کے قول پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

قول أحمد إنه لا يصح أي لذاته ، فلا ينفي كونه حسنا لغيره والحسن لغيره يحتج به كما بين في علم الحديث (۲)

”امام احمد کا یہ فرمان کہ یہ حدیث صحیح نہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ حدیث بذاتہ نہیں تو یہ حسن لغيرہ کی نفی نہ کرے گا اور حسن اگرچہ غیرہ ہو حجت ہے جیسا کہ علم حدیث میں بیان ہو چکا ہے۔“

(۶) حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ (م ۱۳۰۴ھ) لکھتے ہیں

كثيرا ما يقولون : لا يصح ، ولا يثبت هذا الحديث ويظن منه من لا علم له أنه موضوع أو ضعيف وهو مبني على جهله بمصطلحاتهم وعدم وفوفه على مصطلحاتهم (۳)

(۱) - رفع التمس في اخرج والتعديل . ص ۱۹۵ ، ایقظ - ۶ - فی ان نفی اصحیہ واثبوتہ . یلزم من ذلك

(۲) - (اصواعق المحرقة ص ۱۸۵ ، مفصل الاول ، فی الايات الواردة فيهم ، لمقتصد اخ مس)

(۳) - (الرفع ، التكميل في اخرج والتعديل ص ۱۹۱ ، ایقظ - ۹ - فی ان نفی اصحیہ واثبوتہ)

”اکثر لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ ”یہ حدیث صحیح نہیں“ اور ”یہ حدیث ثابت نہیں“ بے علم لوگ ان جملوں سے یہ گمان کرتے ہیں کہ یہ حدیث موضوع یا ضعیف ہے حالانکہ یہ بات ان (بے علم) لوگوں کی مصطلحات حدیث سے جہالت اور اس کی تصریحات سے عدم واقفیت پر مبنی ہے۔“

(۷) مُصَنَّفِ نام و نسب کے ممدوح جناب احمد رضا خاں صاحب بریلوی (۱۳۴۱ھ) لکھتے ہیں:

”محدثین کرام کا کسی حدیث کو فرمانا کہ صحیح نہیں، اس کے یہ معنی نہیں ہوتے کہ غلط و باطل ہے، بلکہ صحیح ان کی اصطلاح میں ایک اعلیٰ درجہ کی حدیث ہے جس کے شرائط سخت دشوار اور موانع و عوائق کثیر و بسیار، حدیث میں ان سب کا اجتماع اور ان سب کا ارتقاء کم ہوتا ہے، پھر اس کی کے ساتھ اس کے اثبات میں سخت وقتیں، اگر اس بحث میں تفصیل کی جائے، کلام طویل تحریر میں آئے، ان کے نزدیک جہاں ان باتوں میں کہیں بھی کمی ہوئی فرمادیتے، یہ حدیث صحیح نہیں، یعنی اس درجہ علیا کو نہ پہنچی، اس سے دوسرے درجہ کی حدیث کو حسن کہتے ہیں، یہ بآں کہ صحیح نہیں، پھر بھی اس میں کوئی قباحت نہیں ہوتی، ورنہ حسن ہی کیوں کہلاتی، فقط اتنا ہوتا ہے کہ اس کا پایہ بعض اوصاف میں اس بلند مرتبہ سے جھکا ہوتا ہے، اس قسم کی بھی سینکڑوں حدیثیں صحیح مسلم وغیرہ کتب صحاح بلکہ عند التحقيق بعض صحیح بخاری میں بھی ہیں، یہ قسم بھی استناد و احتجاج کی پوری لیاقت رکھتی ہے وہی علماء جو اسے صحیح نہیں کہتے برابر اس پر اعتماد فرماتے اور احکام حلال و حرام میں حجت بناتے ہیں (۱)۔“

چند صفحات کے بعد خاں صاحب بریلوی، پیر نصیر صاحب کے ہم خیال لوگوں پر یوں تبصرہ کرتے ہیں:

”بعض جاہل بول اٹھتے ہیں کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں کوئی

حدیث صحیح نہیں، یہ ان کی نادانی ہے، علمائے محدثین اپنی اصطلاح پر کلام فرماتے ہیں، یہ بے سمجھ خدا جانے کہاں سے کہاں لے جاتے ہیں، عزیزو! مُسلم کہ صحت نہیں پھر حسن کیا کم ہے، حسن بھی نہ سہی یہاں ضعیف بھی مستحکم ہے (۱)۔“
خاں صاحب بریلوی ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

(لا یصح) لا ینفی وجود الحسن (۲).

حسن حدیث کی حجیت پر کلام کرتے ہوئے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ (م ۸۵۲ھ) لکھتے ہیں:

هذا القسم من الحسن مشارک لا صحیح فی احتجاج به وان کان دونہ (۳).

”حدیث حسن کی یہ قسم (یعنی حسن لذاتہ) اگرچہ صحیح سے درجہ میں کم ہے مگر حجت ہونے میں صحیح کی شریک ہے۔“

(۸) مُصنّف کے دوسرے مدوّح عالم جناب احمد یار خان گجراتی (م ۱۳۹۱ھ) لکھتے ہیں:
”اور صحیح نہ ہونے سے ضعیف ہونا لازم نہیں کیونکہ صحیح کے بعد درجہ حسن باقی ہے لہذا اگر حدیث حسن ہو تب بھی کافی ہے (۴)۔“

ان تمام تصریحات سے یہ بات واضح ہوگئی کہ اگر بعض حضرات کی طرف سے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت کے متعلق ”عدمِ صحت“ کا قول پایا گیا ہے تو وہ ہرگز مضر نہیں کیونکہ عدمِ صحت سے مقبول روایت کی نفی نہیں ہو سکتی، لیکن یہ بات اس تقدیر پر ہے جبکہ امام اسحاق بن راہویہ کے قول کو پوری تفصیل کے ساتھ درست مانا جائے جس پر حضراتِ محدثین نے ان کا تعقب فرمایا ہے، حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ (م ۵۷۱ھ) اور حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۷۴ھ) فرماتے ہیں:

(۱)۔ (منیر العین ص ۵۳ افادۃ شازدہم)

(۲)۔ (فتاویٰ رضویہ..... ج ۱ ص ۲۶، تحت باب الوضوء)

(۳)۔ (زبہ النظر فی توضیح نخبۃ الفکر، ص ۳۳ بحث حدیث حسن لذاتہ)

(۴)۔ (جاء الحق..... ص ۳۵۰ تحت اگلوٹھے چومنے پر اعتراض)

کتب الی ابو نصر القشیری ، أنا ابوبکر البیهقی انا ابو عبد اللہ الحافظ قال سمعت ابا العباس الأصم قال سمعت ابی یقول سمعت اسحاق بن ابراهیم الحنظلی یقول لا یصح عن النبی ﷺ فی فضل معاویة بن ابی سفیان شی وأصح ما روى فی فصل معاویة حدیث أبی حمزة عن ابن عباس " أنه کان کاتب النبی " فقد أخرجه مسلم فی صحیحہ ، وبعده حدیث العرباض : "اللهم علمہ الكتاب " وبعده حدیث ابن أبی عمیرة "اللهم اجعلہ هادیا مہدیا " (۱)

"احق بن ابراہیم الحنظلی کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل میں کوئی بھی صحیح روایت حضور اکرم ﷺ سے مروی نہیں ہے ورسب سے صحیح روایت معاویہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں ابی حمزہ رضی اللہ عنہ کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے کہ وہ کاتب نبی ﷺ تھے اور اس کے بعد حدیث عرباض رضی اللہ عنہ ہے "اے اللہ! معاویہ کو کتاب کا علم سکھا دے" اور اس کے بعد ابن ابی عمیرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے "اے اللہ! معاویہ کو ہدایت یافتہ اور ہدایت دینے والا بنا دے"۔

حافظ جلال الدین السیوطی رحمہ اللہ (م ۹۱۱ھ) نے بھی ایسا ہی قول نقل کیا ہے: وقال السیوطی الشافعی أصح ما ورد فی فضل معاویة حدیث ابن عباس " أنه کاتب النبی صلی اللہ علیہ وسلم " فقد أخرجه مسلم فی صحیحہ وبعده حدیث العرباض رضی اللہ عنہ : "اللهم علمہ الكتاب " وبعده حدیث ابن أبی عمیرة : "اللهم اجعلہ هادیا ومہدیا " (۲)

(۱) - (۱) تاریخ مدینہ دمشق ج ۲۱ ص ۹۳، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما

(۲) - (۲) ابدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲، سنہ ۶۰ھ، تحت ترجمہ معاویہ رضی اللہ عنہ

(۲) - (۲) تنزیہ الشریعہ ج ۲ ص ۸، الفصل ۱۰، تحت باب فی طائفة من الصحابة رضی اللہ عنہم

”امام سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں صحیح تر روایت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ بیشک وہ کاتب نبی ﷺ تھے اس کو مسلم نے اپنی کتاب میں روایت کیا ہے اور اس کے بعد حدیث عرباض رضی اللہ عنہ ہے اے اللہ! معاویہ کو کتاب کا علم سکھا دے اور ان کے بعد ابن ابی عمیرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے اے اللہ اس کو ہادی اور مہدی بنا دے۔“

حافظ ابن حجر مکی رحمہ اللہ (م ۹۷۷ھ) فرماتے ہیں :

قیل عبر البخاری بقوله باب ذکر معاویة ولم يقبل فضائله ولا مناقبه لأنه لم يصح في فضائله شيء كما قاله ابن راهويه و ذلك أن تقول : أن كان المراد من هذه العبارة أنه لم يصح منها شيء على وفق شرط البخاری فأكثر الصحابة كذلك إذا لم يصح شيء عنها، وإن لم يعتبر ذلك القيد فلا يضره ذلك لما يأتي أن من فضائله ما حديثه حسن حتى عند الترمذی كما صرح به جامعہ وستعلمه مما يأتي. والحديث الحسن لذاته كما هنا حجة إجماعا بل الضعيف في المناقب حجة أيضا، و حينئذ فماج ذكره ابن راهويه بتقدير صحته لا يخلش في فضائل معاوية (۱).

”بعض لوگوں نے بیان کیا ہے کہ بخاری نے جس باب میں حضرت معاویہ کے حالات بیان کیے ہیں اس باب کا عنوان ”باب ذکر معاویہ“ رکھا ہے، ”باب فضائل معاویہ“ نہیں رکھا، نہ یہ کہا کہ ”باب مناقب معاویہ“ اس کا سبب یہ ہے کہ حضرت معاویہ کے فضائل میں کوئی صحیح حدیث وارد ہی نہیں ہوئی جیسا کہ ابن راہویہ نے بیان کیا، اس کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ مراد ہے کہ بخاری کی شرط کے مطابق کوئی روایت صحیح نہیں تو اکثر صحابہ کی یہی حالت ہے اور اگر ”شرط بخاری“ کی قید نہ لگائی جائے تو یہ بات غلط ہوگی کیونکہ ان کے فضائل

(۱)۔ (تصہیر الجنان واللسان ص ۵۰-۱۰۱، الفصل الثانی، فی فضائلہ ومنقبہ وخصوصیۃ وعلومہ واجتہادہ الخ)

میں بعض حدیثیں حسن ہیں، جیسا کہ امام ترمذی نے جامع ترمذی میں بیان کیا اور عنقریب تم کو معلوم ہوگا کہ حدیث ”حسن مذلتہ“ بالاجماع حجت ہے، بلکہ منقب میں تو ضعیف حدیث بھی حجت ہوتی ہے۔ المختصر ابن راہویہ نے جو کچھ بیان کیا وہ فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ میں قاذب نہیں ہو سکتا۔“

مندرجہ بالا تصریحات کی روشنی میں یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے کاتب نبوی رضی اللہ عنہ ہونے کی فضیلت کو جو حضرت امام مسلم رحمہ اللہ نے ذکر کی ہے علمائے کرام ”اصح“ چیز فرما رہے ہیں، معلوم ہوا کہ علماء کے نزدیک فضیلت کتابت نبوی رضی اللہ عنہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں صحیح تر فضیلت ہے اور صحیح حدیث سے ثابت ہے سو ان کی فضیلت کے عدم صحت کا قول درست نہیں اور جو روایات اس سے کم درجہ کی ہیں ان کے حق میں اکابر محدثین ”حسن“ ہونے کا حکم لگا رہے ہیں جس سے شرعی مسائل اور فقہی احکام ثابت ہوتے ہیں، چنانچہ حضرت علامہ عبدالعزیز فرہاروی رحمہ اللہ (م ۱۴۳۹ھ) جنھیں مصنف نے اپنی اسی زیر بحث کتاب میں محقق و عالم دین حضرت علامہ عبدالعزیز فرہاروی... جیسے الفاظ سے یاد کیا ہے (۱) فرماتے ہیں:

فان ارید بعدم الصحة عدم الثبوت فهو مردود، لمامر بین المحدثین فلاضیر فان فسحتها ضيقة وعامة الاحکام و الفضائل انما تثبت بالاحادیث الحسان لعزوة الصحاح ولا ینحط مافی المسند والسنن عن درجة الحسن وقد تقرر فی فن الحدیث جواز العمل بالحدیث الضعیف فی الفضائل فضلا عن الحسن وقد رأیت فی بعض الكتب المعتبرة من کلام الامام مجد الدین بن الاثیر صاحب میزان الجامع حدیث مسند احمد فی فضیلة معاویة صحیح الا انی لا استحضر الكتاب فی الوقت ولم ینصف الشیخ عبدالحق الدهلوی فی شرح سفر السعادة فانه اقر کلام المصنف ولم یتعقبه کتعبه علی سائر تعصباته (۲).

(۱) - (حاشیہ ص ۵۰۴)

(۲) - (الزہیہ... ص ۳۹، فی الماجوۃ عن مطاعہ)

”سو اگر عدم صحت سے مراد یہ ہے کہ فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ میں کوئی حدیث ثابت ہی نہیں تو یہ قول مردود ہے اور اگر صحت سے صحت مصطلحہ عند المحققین مراد ہے تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ اس کا دائرہ تنگ ہے۔ احادیث صحیحہ کی قست کے باعث بیشتر احکام و فضائل احادیث حسن ہی سے ثابت ہوتے ہیں اور مسند احمد اور سنن کی حدیث درجہ حسن سے کم تر نہیں، اور سنن حدیث میں طے ہو چکا ہے کہ فضائل کے باب میں ضعیف حدیث پر بھی عمل جائز ہے، حسن کی تو یہ بات ہے اور میں نے کسی معتبر کتاب میں امام مجتہد والدین ابن الاثیر رحمۃ اللہ علیہ کا قول دیکھا تھا کہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں مسند احمد کی حدیث صحیح ہے۔ مگر اس وقت وہ کتاب ذہن میں نہیں رہی اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح سفر السعادة“ میں انصاف نہیں کیا، کیونکہ انہوں نے مصنف کے اس فقرہ پر تعقب نہیں کیا جیسا کہ اس کے دوسرے تعقیبات پر تعقب کیا ہے۔“

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل میں چند احادیث:

اب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل میں چند احادیث ہم ناظرین کرام کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں جن کو اکابر محدثین رحمہم اللہ نے اپنی تصانیف میں درج فرمایا ہے، ملاحظہ فرمائیے:

(۱) حضرت عبدالرحمن بن ابی عمیرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

اللّٰهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ وَقِهِ الْعَذَابَ (۱)

(۱) — (* البدایہ والنہایہ ... ج ۸ ص ۱۲۱، تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(*) تاریخ اسلام ذہبی ... ج ۲ ص ۳۰۹، تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(*) سیر اعلام النبلاء ... ج ۴ ص ۲۸۸، ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(*) اصابہ ... ج ۲ ص ۱۶۲، تحت حارث بن زیاد الشامی)

(*) مسند احمد ... ج ۱ ص ۴۶۶، مسند ابن عباس رضی اللہ عنہما)

(*) مجمع الزوائد ... ج ۹ ص ۵۹۴-۵۹۵، باب ماجاء فی معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

”اے اللہ! معاویہؓ کو کتاب و حساب کا علم عطا فرما اور اسے عذاب سے محفوظ فرما“ (۱)۔

(۲) حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو فرما ت ہوئے سنا۔

اللّٰهُمَّ عَلِّمْ مُعَاوِيَةَ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ وَقِهِ الْعَذَابَ (۲)

”اے اللہ! معاویہؓ کو کتاب و حساب کا علم دے اور عذاب سے محفوظ رکھ (۳)۔“

(۱)۔ امام ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

هذا الحديث رواه ثقات ، لكن اختلفوا في صحة عبد الرحمن والأظهر

أنه صحابي ، روى نحوه من نحوه أخر . (تاريخ سدم ج ۲، ص ۳۰۹)

حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: در احادیث نبوی با سناد وثقت آمدہ (مکتوبات: دفتر اول، مکتوب ۲۵۱)

(۲)۔ (* مسند احمد ج ۴ ص ۱۵۷ تحت مسند عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ)

(* صحیح ابن حبان ج ۶ ص ۳۷۱ تحت ذکر معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* تاریخ الاسلام للذہبی ج ۲ ص ۳۰۹ تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* مجمع الزوائد ج ۹ ص ۵۹۴، باب ماجاء فی معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* الاستیعاب ج ۳ ص ۴۷۴ تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* سیر اعلام النبلاء ج ۴ ص ۲۸۸ تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* تاریخ اکبیر لولام بخاری ج ۸ ص ۲۰۴ تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۲۰ تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* موارد الظمآن ص ۵۶۶، باب فی معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* کنز العمال ج ۶ ص ۱۰۹، تحت فضائل الصحابہ کرم اللہ وجہہم)

(۳)۔ مسند احمد کی اس حدیث کے صحیح ہونے کا تو مصنف نام و نسب انکار نہیں کر سکتے، کیونکہ وہ خود مسند احمد کے بڑے مداح ہیں اور ان کا کہنا ہے:

”غالباً کوئی حدیث ایسی نہیں جس کی اصل اس مسند میں نہ ہو اور یہ دیگر مسانید سے ”صحیح تر“

ہے۔“ (نام و نسب، ص ۵۴۷)

علامہ عبدالعزیز فرہاروی رحمہ اللہ (م ۱۲۳۹ھ) نے امام مجد الدین ابن الاثیر کے حوالہ سے اس حدیث کو ”صحیح“ قرار دیا

ہے۔ (الناہیہ ص ۳۵)

(۳) حضرت عبدالرحمن بن ابی عمیرہؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت معاویہؓ کے حق میں یہ دعا فرمائی:

اللهم اجعله هاديا مهديا واهديه. قال الترمذی حسن

غریب (۱)

”اے اللہ! معاویہؓ کو (لوگوں کے لیے) ہادی بنا، ہدایت یافتہ فرما اور

ان کے ذریعہ دوسروں کو ہدایت عطا فرما۔“

(۴) عمیر بن سعد کہتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ کا ذکر سوائے بھلائی کے مت کرو کیونکہ

میں نے آپ ﷺ سے سنا ہے:

اللهم اهده (۲)

”اے اللہ! معاویہؓ کو ہدایت عطا فرما۔“

ان احادیث پر حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کا تبصرہ:

ہماری ذکر کردہ چاروں احادیث حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۷۷ھ) نے ابداً و النہایہ میں نقل فرمائی ہیں (جن کا حوالہ بقید جلد و صفحہ مذکورہ احادیث کے ذیل میں دیا جا چکا ہے) حافظ

(۱) — (* جامع ترمذی ص ۵۷۴، کتاب المناقب، باب مناقب معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* التاریخ الکبیر للامام بخاری ج ۷ ص ۲۰۴، تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* تاریخ اسلام للذہبی ج ۲ ص ۳۱۰، تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* مشکوٰۃ المصابیح ... ص ۵۷۹، باب جامع المناقب)

(* ابداً و النہایہ ... ج ۸ ص ۱۲۱، تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* سیر اعلام النبلاء ... ج ۴ ص ۲۸۸، تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* موارد النظم ... ص ۵۶۶، باب فی معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ)

(* حلیۃ الاولیاء ... ج ۸ ص ۳۵۸، تحت بشر بن الحارث الحافی)

(* انجم الاوسط ... ج ۱ ص ۳۸۰)

(۲) — (* التاریخ الکبیر للبخاری ج ۴ ص ۲۹۰، تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* ترمذی شریف ص ۵۷۴، ابواب المناقب، باب مناقب معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* ابداً و النہایہ ... ج ۸ ص ۱۲۲، ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ)

ابن کثیر رحمہ اللہ ان روایات کے نقل کے بعد آخر میں لکھتے ہیں:

واکفینا بما أوردناه من الأحادیث الصحاح والحسان والمستجدات

عما سواها من الموضوعات والمنكرات (۱).

”ہم نے صحیح، حسن اور جید احادیث ہی کے ذکر پر اکتفا کیا ہے، اور

موضوع و منکر روایات سے احتراز کیا ہے۔“

تائیدات:

منقولہ بالا احادیث کے ساتھ ساتھ ہم سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں چند احادیث اور پیش کر رہے ہیں جو ”صحیح“ ہیں اور مصنف نام و نسب کو ایاز! قدر خود را بہ شناس کا مشورہ دیتے ہیں۔

(۱) صحیح بخاری ”باب ما قيل في قتال الروم“ میں آنحضرت ﷺ کا ارشاد مروی ہے:

أول جيش من أمتي يغزون البحر قد أوجبوا (۲).

”میری اُمت کا پہلا لشکر جو بحری جہاد کرے گا، انہوں نے (جنت کو

اپنے لیے) واجب کر لیا ہے۔“

اس بات پر اُمت کا اجماع ہے کہ اس ”اول جيش“ کے ”امیر جمیش“ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ تھے، کیا یہ حدیث صحیح ان کی فضیلت میں نہیں ہے؟ اور کیا نہ قد کو اس طرح جنت کی سند حاصل ہے؟ حافظ ابن حجر عسقلانی (م ۸۵۲ھ) اور حافظ بدر الدین عینی الحنفی (م ۸۵۵ھ) رحمہما اللہ فرماتے ہیں:

قال المهلب في هذا الحديث منقبة لمعاوية لانه أول من

غزا البحر (۳).

”مہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں حضرت امیر معاویہؓ کی منقبت

ہے کیونکہ وہی پہلے شخص ہیں جنہوں نے سب سے پہلے سمندر پار جہاد کیا۔“

(۱) - (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۲، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ)

(۲) - (* بخاری ج ۱ ص ۴۱۰، کتاب الجہاد، باب ما قيل في قتال الروم)

(* مسلم ج ۲ ص ۱۴۱-۱۴۲، کتاب الامارۃ، باب فضل الغزو فی البحر)

(۳) - (* فتح البوری ج ۶ ص ۱۰۲، کتاب الجہاد، باب ما قيل في قتال الروم)

(* عمدة القاری ج ۱ ص ۲۹۳، کتاب الجہاد، باب ما قيل في قتال الروم)

لہذا یہ حضرت معاویہؓ کے لیے بہت بڑی فضیلت ہے اور اس دنیا میں بشارتِ جنت نہایت سعادت مندی ہے لہذا حضرت معاویہؓ کے حق میں عدم فضیلت کا قول کسی طرح درست نہیں۔
(۲) حضرت عبدالملک بن عمیر سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے:

یا معاویۃ : إن ملکت فأحسن (۱)

”اے معاویہؓ ! جب تمہیں اقتدار نصیب ہو تو لوگوں سے حسن سلوک کرنا۔“

مذکورہ بالا حدیث کے بارے میں علامہ ابن حجر المکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

والحدیث حسن کما علمت، فہو مما یحتج بہ علی

فضل معاویۃ رضی اللہ عنہ (۲)

”یہ حدیث درجہ حسن میں ہے، جیسا کہ معلوم ہے اور یہ حضرت معاویہ

رضی اللہ عنہ کے فضائل میں قابل استدلال ہے۔“

تائید مزید:

(۱) پھر آپ ﷺ کا کاتب وحی اور آنحضرت ﷺ کی بارگاہ عالیہ سے جاری شدہ خطوط

و فرامین کا کاتب ہونا آپ ﷺ کی بڑی عظیم فضیلت ہے۔ سیرت کی کتابوں میں جہاں کاتبان

نبوی ﷺ کا تذکرہ ہے وہاں آپ ﷺ کا نام نامی اسم گرامی بھی ہے۔

(ملاحظہ ہو: الاستیعاب تحت الصابہ (۳)، مجمع الزوائد (۴) البدایہ والنہایہ (۵)، جوامع

السیرۃ (۶))

خدمتِ نبوی ﷺ کی سعادت کے آگے ساری دنیا کی دولت بیچ ہے، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بار

بار یہ سعادت میسر آئی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ایک مرتبہ کا واقعہ بیان کرتے ہیں۔

(۱)۔ (*المصنف لابن ابی شیبہ ... ج ۱۱ ص ۱۳۷-۱۳۸، کتاب الامراء)

(*المطالب العالیہ ... ج ۳ ص ۱۰۸، تحت باب فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ)

(۲)۔ (الصواعق المحرقة ص ۲۱۸، باب الخاتمة فی بیان اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ فی الصحبۃ)

(۳)۔ (ج ۳ ص ۳۷۵)

(۴)۔ (ج ۹ ص ۳۵۷)

(۵)۔ (ج ۸ ص ۲۱)

(۶)۔ (ص ۲۰)

(۲) عن ابن عباس رضی اللہ عنہ عن معاویہ قال قصرت عن راس رسول الله بمشقص (۱)

”ایک مرتبہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ کے بال مشقص (لوہے کا خاص قسم کا آلہ) کے ساتھ کاٹے۔“

(۳) آپ ﷺ کے پاس آنحضرت ﷺ کے کچھ ”بال مبارک“ اور ”ناخن مبارک“ بھی بطور تبرک موجود و محفوظ تھے جسے آپ نے اپنے کفن میں رکھنے کی وصیت کی تھی جو پوری ہوئی (۲)۔

(۴) پھر غزوات (مثلاً حنین، طائف، تبوک) میں آپ ﷺ کی شرکت اور آنحضرت ﷺ سے آپ کے نسبی تعلقات یہ وہ فضائل ہیں جنہیں ”ناقدین معاویہ“ اپنے باطن کی آلودگی سے کبھی گدلا نہیں کر سکتے۔ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ حجة اوداع میں بھی نبی اکرم ﷺ کے ساتھ تھے، پیر سید محمد کرم شاہ ازہری صاحب رقم طراز ہیں:

”پھر ظہر سے پہلے سرکارِ دو عالم ﷺ مکہ مکرمہ کی طرف اپنی ناقہ پر سوار ہو کر روانہ ہوئے۔ حضور ﷺ نے اپنے پیچھے حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما کو بٹھایا ہو تھا اور جا کر طوافِ افضہ کیا، اسی کو طوافِ صدر اور طوافِ زیارت بھی کہتے ہیں (۳)۔“

ان سب کے علاوہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا نہ صرف صحابی بلکہ ایک فقیہ اور مجتہد صحابی رسول ہونا بذاتِ خود ایک عظیم فضیلت ہے اور فضائلِ صحابہ رضی اللہ عنہم میں قرآن کی جتنی آیات اور آنحضرت ﷺ کی جتنی احادیث موجود ہیں وہ سب سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے لیے ایک مستقل بابِ فضیلت رکھتی ہیں، ان فضائل کے ہوتے ہوئے اگر دوسرے فضائل نہ بھی ہوں تو اس سے آپ کی شان میں کسی قسم کی کمی واقع نہیں ہوتی، حافظ ابن قیم رحمہ اللہ (م ۷۵۱ھ) فرماتے ہیں:

(۱)۔ (* صحیح البخاری . . . ج ۱ ص ۲۳۳، کتاب الحج، باب اكلق والتقير عندا اهلل)

(*) صحیح مسلم . . . ج ۱ ص ۴۰۸، باب جواز التقير المعتمر من شعره)

(۲)۔ (تاریخ الخلفاء مترجم . . . ص ۷۰)

(۳)۔ (ضیاء النبی ﷺ . . . ج ۳ ص ۷۸، باب حجة اوداع)

ومراده ومراد من قال ذلك من أهل الحديث : أنه لم يصح حديث في مناقبه بخصوصه، وإلا فما صح عندهم في مناقب الصحابة رضي الله عنهم على العموم، ومناقب قریش فهو رضي الله عنه داخل فيه (۱)۔

”یعنی ان لوگوں کی مراد یہ ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے خصوصی مناقب کے لیے عدم صحت حدیث کا قائل ہے، ورنہ وہ تمام صحیح و مسلم مناقب جو صحابہ کرام اور قریش کے لیے کتاب و سنت میں علی العموم موجود ہیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ میں داخل ہیں۔“

حافظ جلال الدین السيوطی رحمہ اللہ کا حوالہ:

مُصَنَّف نے ”عدم فضیلت“ کے اعتراض میں علامہ جلال الدین السيوطی رحمۃ اللہ علیہ (م ۹۱۱ھ) کو بھی اپنا ہم نوا ثابت کرنے کی کوشش کی ہے اور تاریخ الخلفاء ص ۱۳۹ کا حوالہ دیا ہے۔ لیکن ہمیں تلاشِ بسیار کے باوجود حضرت علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں ”عدم فضیلت“ کا قول نہ مل سکا۔ ہاں! سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے یہ جملے ضرور ملے:

”امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ایک عرصہ تک دربارِ رسالت میں کتابتِ وحی کے فرائض انجام دیے اور کثیث کا تب ایک سوتریستھ (۱۶۳) احادیث کے راوی ہیں، آپ کے حوالہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم کے منجملہ ابن عباس رضی اللہ عنہ، ابن عمر رضی اللہ عنہ، ابن زبیر رضی اللہ عنہ ابوورداء رضی اللہ عنہ، جریر بن جلی رضی اللہ عنہ، نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ وغیرہ اور تابعین کے منجملہ ابن مسیب، حمید بن عبد الرحمن وغیرہ نے احادیث بیان کی ہیں، ہوشیاری و بردباری میں مشہور تھے۔ آپ کی فضیلت میں اکثر احادیث وارد ہیں۔ ترمذی نے ابن ابی عمیر صحابی کی زبانی لکھا ہے کہ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے لیے یہ دعا کی:

اے اللہ! انہیں ہدایت کرنے والا اور ہدایت یافتہ بنادے۔

احمد رحمۃ اللہ علیہ نے عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ کی زبانی لکھا ہے۔
میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے:

”اے اللہ! معاویہ رضی اللہ عنہ کو کتاب اور حساب سکھا دے اور عذاب سے محفوظ رکھ۔“

ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ اور طبرانی نے عبد الملک بن عمیر رحمۃ اللہ علیہ کی زبانی لکھا ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا جب سے رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا تھا کہ:

اے معاویہ! جب تمہیں اقتدار نصیب ہو تو لوگوں سے حسن سلوک کرنا۔
اس وقت سے مجھے امید تھی کہ میں خلیفہ ضرور بنوں گا (۱)۔
حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

باید دانست کہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ یکے از اصحاب آنحضرت بود و صاحب فضیلت جلیلہ و زمرہ صحابہ رضی اللہ عنہ زہار و در حق اور سوء ظن نکتی و در ورطہ سب او نہ اوفتی تا مرتکب حرام نشوی (۲)۔

”جاننا چاہیے کہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما ایک شخص تھے، اصحاب رسول اللہ ﷺ میں سے اور زمرہ صحابہ رضی اللہ عنہ میں بڑے صاحب فضیلت تھے، تم کبھی ان کے حق میں بدگمانی نہ کرنا اور ان کی بدگوئی میں مبتلا نہ ہونا ورنہ تم حرام کے مرتکب ہو گے۔“
کیا اب بھی ہم نہ کہیں۔

بہت شور سنتے تھے پہلو میں دل کا
جو چیرا تو اک قطرہ خوں نہ نکلا

(۱)۔ (تاریخ الخلفاء۔ ص ۶۵ تحت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ)

(۲)۔ (۱:۱۱۱۔ الخلفاء۔ ص ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹

ایک اور طرز سے:

چلیے کچھ دیر کے لیے ہم ان تمام دلائل کو چھوڑ کر مُصنّف کے تحریر کردہ جملوں پر غور کرتے ہیں کہ کیا اس سے فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ کی تمام احادیث کی نفی ہو جاتی ہے؟ موصوف کا کہنا ہے:

”صاحب فتح الباری فرماتے ہیں کہ امام احمدؒ نے اپنے کلام میں اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ لوگوں نے جناب امیر معاویہؓ کے لیے اپنی طرف سے فضائل و مناقب کی ”جو روایات“ گھڑ لی ہیں۔ ان کی کوئی اصل نہیں اور فضائل معاویہؓ میں بہت سی احادیث مروی ہیں لیکن ان میں سے کوئی روایت نہیں جو اسناد کے لحاظ سے صحیح ہو (۱)۔“

صاحب فتح الباری حضرت امام احمد رحمہ اللہ کا یہ اشارہ نقل کر رہے ہیں کہ لوگوں نے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل میں ”جو روایات“ گھڑ لی ہیں وہ جعلی ہیں، ان کی کوئی اصل نہیں۔ اس کا مطلب یہ تو نہیں ہے کہ فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ میں کوئی روایت ثابت ہی نہیں ہے۔ خود حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے اپنی کتاب مسند احمد (۲) میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل کی احادیث نقل کی ہیں۔

اگر وضعی اور گھڑی ہوئی روایات کے انکار سے کُل روایات کی نفی لازم آتی ہے تو قبلہ! سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا نمبر تو بعد میں ہے، سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے زیادہ کس کے فضائل میں احادیث وضع کی گئی ہیں، حافظ ذہبی رحمہ اللہ (م ۷۴۸ھ) عامر الشعمی رحمہ اللہ کا قول نقل کرتے ہیں:

ما کذب علی احد من هذه الامة ما کذب علی علی رضی اللہ عنہ (۳)۔

”اُمت میں جس قدر جھوٹ سیدنا علی رضی اللہ عنہ پر باندھا گیا ہے اس قدر کسی

پر نہیں باندھا گیا۔“

حافظ ابن قیم جوزی رحمہ اللہ (م ۷۵۱ھ) فرماتے ہیں:

(۱)۔ (نام و نسب ص ۵۱۵)

(۲)۔ (ج ۳ ص ۱۲۷، ۲۱۶)

(۳)۔ (* تذکرة الحفاظ ... ج ۱ ص ۸۲، تحت ذکر ابو عامر الشعمی)

(* میزان الاعتدال ج ۱ ص ۴۳۶، تحت ذکر الحارث بن عبد اللہ الاعور)

قال الحافظ أبو يعلى الخليلي في كتاب الإرشاد:
وضعت الرافضة في علي رضي الله عنه وأهل البيت نحو ثلاث مائة
ألف حديث (۱).

”حافظ ابو یعلیٰ الخلیلی“ ”کتاب الارشاد“ میں فرماتے ہیں کہ روافض نے
فضائل علی اور فضائل اہل بیت رضی اللہ عنہم میں تین لاکھ احادیث گھڑ کر پھیلا دی ہیں۔
حافظ خلیلی رحمہ اللہ کے اس ارشاد پر حافظ ابن قیم رحمہ اللہ یوں مہر تصدیق ثبت کرتے ہیں:
ولا تستبعد هذا، فإنك لو تتبع ما عندهم من ذلك،
لوجدت الأمر كما قال (۲).

”اور (حافظ خلیلی کی) اس بات میں کوئی استبعاد نہیں اگر تم (وضع شدہ
مواد کی) جستجو کرو گے تو معاندانہ اپنی پادگے جیسا کہ حافظ الخلیلی نے کہا ہے۔“

حضرات علمائے کرام کے ان بیانات سے بعد اب اگر کوئی نادان فضائل علی رضی اللہ عنہ و اہل بیت
کی تمام احادیث کا انکار کر دے جیسا کہ مصنف نام و نسب نے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ کیا
ہے (۳) تو پھر اس کے لیے سوائے ہدایت کی دعاے اور کیا کیا جاسکتا ہے۔ اب رہ مصنف کا
آخری جملہ کہ:

”فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ میں بہت سی احادیث مروی ہیں، لیکن اس میں
کوئی روایت ایسی نہیں جو اسناد کے لحاظ سے صحیح ہو۔“

اس بحث میں دو باتیں لائق توجہ ہیں:

(۱) یہ بات گھڑی ہوئی روایت کے بارے میں جی جی رہی ہے، کیونکہ سلسلہ کلام پیچھے سے
جعلی احادیث کے بارے میں چل رہا ہے کہ فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ میں جو گھڑی ہوئی روایات مروی
ہیں، ان میں سے کوئی روایت ایسی نہیں جو اسناد کے لحاظ سے صحیح ہو، یہ بات ہمارے موقف کے

(۱)۔ (النار المنيف ... ص ۱۰۸، فصل ۳۰)

(۲)۔ (ایضاً)

(۳)۔ (نام و نسب - ص ۵۱۸)

ہرگز خلاف نہیں، بلکہ ہم بھی وضعی اور جعلی روایات کا انکار کرتے ہیں، خواہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں ہوں یا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں، جناب احمد رضا خان صاحب بریلوی (م ۱۳۴۱ھ) فرماتے ہیں:

”انصافاً یوں ہی وہ مناقب امیر معاویہ وعمر و بن عباس رضی اللہ عنہما کے صرف نواصب کی روایت سے آئیں کہ جس طرح روافض نے فضائل امیر المؤمنین و اہل بیت رضی اللہ عنہم میں قریب تین لاکھ حدیثوں کے وضع کیں کما نص علیہ الحافظ ابو یعلیٰ والحافظ الخلیلی فی الارشاد یونہی نواصب نے مناقب معاویہ رضی اللہ عنہ میں حدیثیں گھڑیں کما ارشد الیہ الامام الذاب عن السنہ احمد ابن حنبل رحمہ اللہ (۱)۔“

(۲) اگر اس بیان سے فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ کی تمام احادیث کا انکار مقصود ہے تو یہ بیان مشہدہ اور نقل دونوں کے خلاف ہے، کیونکہ جمہور محدثین فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ میں وارد شدہ احادیث کو ”صحیح“ اور ”حسن“ قرار دیتے ہیں۔

(۳) اور جہاں تک ضعیف روایات کی بات ہے تو فضائل کے باب میں ضعیف روایات بھی مقبول ہوتی ہیں، جیسا کہ ملا علی قاریؒ نے الموضوعات الکبیر (۲) علامہ ابن حجر مکیؒ نے تہذیب الجنان (۳)، علامہ سخاویؒ نے المقاصد الحسنہ (۴) اور علامہ محمد بن عراق الکنانیؒ نے تنزیہ الشریعہ (۵) میں اس پر تفصیلی کلام کیا ہے۔

اگر ضعیف روایات قابل قبول نہ ہوں تو خود فضائل سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی بے شمار روایات کو چھوڑ دینا ہوگا۔

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا حوالہ:

مُصَنَّف نام و نسب نے ”عدم فضیلت“ کے اعتراض میں شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (م ۷۲۸ھ) کو بھی اپنا ہم مسلک ثابت کرنے کی سعی فرمائی ہے، اس سلسلہ میں مُصَنَّف نے حضرت شیخ الاسلام کی کتاب منہاج السنۃ کا حوالہ بھی دیا ہے، پہلے وہ حوالہ اور اس پر مُصَنَّف کا تبصرہ

(۱)۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ... ج ۵ ص ۴۶۱)

(۲)۔ ص ۱۰۸ (۳)۔ ص ۱۳ (۴)۔ ص ۴۳۱ (۵)۔ ج ۲ ص ۱۵۷

ملاحظہ ہو پھر ہمارا جواب ۔

شیخ ابن تیمیہ اگرچہ شیعوں کے شدید مخالف ہیں اور ان کے عقائد باطلہ کی تائید میں ایک ضخیم کتاب منہاج السنہ کے نام سے تصنیف کی جسے آفاق شہرت و مقبولیت حاصل ہوئی، اس منہاج السنہ میں ابن تیمیہ جناب معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے جتنے دے سلسلہ میں مروی احادیث کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں:

ہاں معاویہ کے ساتھ مروانیہ وغیرہم کا ایک بڑا گروہ ہے، وہ لوگ جنہوں نے ان کے ساتھ مل کر لڑائی کی یا ان کے بعد جو ان کے متبعین ہوئے وہ کہتے ہیں کہ وہ (معاویہ) علی المرتضیٰ کے ساتھ لڑائی کے معاملہ میں حق پر تھے اور معاویہ نہ ہتھکڑیاں لگائیں اور علی المرتضیٰ یا ان کے ساتھی ظالم تھے یا خطائے اجتہادی میں مبتلا تھے اور اس سلسلہ میں معاویہ کے لیے بہت سی کتابیں بھی لکھی گئی ہیں، جیسے کتاب المروانیہ، جس کے مصنف جاحظ ہیں۔۔۔ اور ”ایک گروہ“ نے تو معاویہ کے فضائل میں من گھڑت روایات و احادیث رسالت مآب ﷺ سے روایت کیں ہیں وہ سب کی سب جھوٹ ہیں اور اس سلسلہ میں ان کے لیے پوڑے دیکل ہیں یہاں جن کے ذکر کا موقع نہیں لیکن یہ لوگ اس بارے میں اہل سنت کے نزدیک خطا پر ہیں اگرچہ روافض کی خطا ان کی خطا سے بڑھ کر ہے۔ (منہاج السنہ ج ۲ ص ۲۰۷)

شیخ ابن تیمیہ نے شیعہ سے شدید مخالفت کے باوجود حق بات کہہ دی اور حق یہ ہے کہ اہل حق کا حق بھی یہی ہے کہ مخالفت کے باوجود حق کو تسلیم کریں، شیعہ سے ان کی مخالفت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ شیخ ابن تیمیہ جہاں خوارج اور بنو امیہ کے اس منظم گروہ کا ذکر کر رہے ہیں جنہوں نے جناب امیر معاویہ کے فضائل و مناقب میں احادیث وضع کیں وہاں یہ بھی کہہ رہے ہیں کہ شیعوں کی خطا ان سے بڑی خطا ہے، ایسے انسان کا فضائل جناب معاویہ کے سلسلہ میں مروی احادیث کے لیے کل کذب (وہ سب

روایات جھوٹی ہیں) کہنا خصوصی اہمیت رکھتا ہے حالانکہ شیعہ کو نچا دکھانے کے لیے وہ یہ بھی کہہ سکتے تھے کہ اگر فضائل ابن بیت میں مروی احادیث صحیح ہیں تو جناب معاویہؓ کے حق میں مروی احادیث بھی پایہ صحت کو پہنچی ہوئی ہیں مگر انھوں نے ایسا نہیں کیا۔۔۔ ع

”خدا رحمت کند ایں عاشقانِ پاک طینت را“ (۱)

الجواب: شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے دیے گئے حوالہ اور اس سے مُصنّف کے اخذ شدہ مضمون (جوان کی ”علمیت“ اور ”کمال اخذ و استنباط“ پر پوری طرح گواہ ہے) پر ہم وہی کہنا چاہتے ہیں جو امیر المؤمنین و یعسوب المسلمین سیدنا و مولانا علی ؓ نے خوارج سے کہا تھا:

هذه كلمة حق يراد بها باطل (۲)

مُصنّف نے حافظ ابن تیمیہؒ کے ذکر کردہ حوالہ سے جو مفہوم و مراد اخذ کیا ہے وہ خارجیوں ہی کے قبیل سے ہے۔

(۱) سب سے پہلی بات تو یہ کہ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ ان حضرات کے اس خیالِ فاسد کی تردید فرما رہے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ سیدنا علی ؓ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ لڑائی کے معاملہ میں ظالم یا خطائے اجتہادی کے مرتکب تھے اس سے حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا ہرگز یہ مقصد نہیں کہ وہ معاذ اللہ حضرت معاویہ ؓ کو (مُصنّف نام و نسب کی طرح) باطل پر اور خطائے منکر کا مرتکب گردانتے تھے۔ وہ جہاں سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے مخصوص فضائل“ ان کے ”حق باخلافت“ اور مشاجرات میں ”اقرب الی الحق“ ہونے کے قائل ہیں وہیں وہ حضرات علی و معاویہ رضی اللہ عنہما کے باہمی اختلاف کو ”اجتہادی“ مانتے ہیں جیسا کہ صفحات گزشتہ میں حافظ صاحب رحمہ اللہ کے حوالہ سے بیان کر چکا ہوں۔۔۔ ہاں! ابن تیمیہؒ نے ایک نصیحت ضرور کی ہے جسے بطور عبرت نقل کر دیتا ہوں:

ولهذا كان من مذهب أهل السنة الامساك عما

شجر بين الصحابة فانه قد ثبت فضائلهم ووجبت موالاتهم

(۱) - (نام و نسب . ص ۵۱۷-۵۱۹)

(۲) - (ابدایہ و النہایہ . ج ۷ ص ۲۸۱، نرہ ۳۷۰ تحت خروج الخوارج)

ومحبتهم وما وقع منه ما يكون لهم فيه عذر يخفى على
الانسان ومنه ما تاب صاحبه منه ومنه ما يكون مغفوراً
فالخبر في ما شجر يوقع في نفوس كثير من الناس بغضا
وذما ويكون في ذلك هو مخطئاً بل عاصياً فيضر نفسه ومن
خاص معه في ذلك كما جرى لأكثر في ذلك فانهم
تكلموا بكلام لا يحبه الله ولا رسوله اما من ذم من لا يستحق
الذم واما من مدح امور لا تستحق المدح ولهذا كان
الامساك طريقة افاضل السلف^(۱).

”اسی لیے مشاجرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں خاموشی اہل سنت
والجماعت کا مذہب ہے کیونکہ ان کے فضائل ثابت اور ان سے محبت واجب
ہے اور ان کے ذریعہ سے جو واقعات وقوع پذیر ہوئے ان کے بارے میں ان
کے نزدیک ایسے عذر ہوں گے جن تک ہر انسان کی رسائی نہیں، اکثر لوگوں
سے وہ مخفی ہیں، نیز ان میں سے بعض تائب ہو گئے ہوں گے اور بعض مغفور
ہوں گے، ان کے باہمی جھگڑوں میں بحث کا نتیجہ یہ ہوگا کہ بہت سے لوگوں
کے دلوں میں ان کے خلاف بغض اور مذمت کے جذبات پیدا ہو جائیں گے،
اسی طرح وہ شخص خط کار، ورگنہ کار ہوگا اور اپنے ساتھ اس شخص کو بھی نقصان
میں ڈال دے گا جو اس کے ساتھ اس بارے میں بحث کرے گا جس طرح اکثر
کلام کرنے والوں کا مشاہدہ کیا گیا ہے وہ عموماً ایسی باتیں کرتے ہیں جو اللہ اور
اس کے رسول ﷺ کے نزدیک ناپسندیدہ ہوتی ہیں جو فی الواقع مستحق ذم نہیں
ہوتے اور ان کی مذمت اور جو چیزیں قابل مدح نہیں ہوتیں، ان کی مدح
کرجاتے ہیں اسی لیے افاضل سلف کا طریقہ یہ رہا ہے کہ اس بارے میں
خاموشی اختیار کی جائے۔“

(۱)۔ (منہاج سنتہ ج ۲ ص ۲۱۹-۲۲۰، فصل قال لرافضی دکان بائین یوم نفتح الخ)

مُصَنَّف نام و نسب نے حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی اس بات کا جسے وہ ”افاضل سلف کا طریقہ“ فرما رہے ہیں کتنا پاس و لحاظ رکھا؟

(۲) حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

”ایک گروہ نے تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل میں من گھڑت روایات اور احادیث رسالت مآب ﷺ سے روایت کیں لیکن وہ سب کی سب جھوٹی ہیں۔“

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی ان عبارات سے مُصَنَّف نام و نسب نے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے مناقب و فضائل میں رسالت مآب ﷺ سے جتنی احادیث مروی ہیں ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے نزدیک کل کذب وہ سب کی سب جھوٹی ہیں۔۔۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے حضرت شیخ الاسلام رحمہ اللہ تو ان روایات کی نفی فرما رہے ہیں جو ”ایک گروہ“ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل کو ثابت کرنے کے لیے گھڑی ہیں، اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں ہے کہ فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ میں وارد شدہ احادیث ”سب کی سب جھوٹی“ ہیں۔

خود فتاویٰ ابن تیمیہؒ میں حضرت شیخ الاسلام رحمہ اللہ نے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل پر بڑا جید کلام فرمایا ہے اور فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ میں ہماری نقل کردہ احادیث میں سے ایک حدیث کو بطور استدلال پیش کیا ہے، ملاحظہ فرمائیں:

ومعاویة قد استكتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال :
”اللهم علمه الكتاب والحساب، وقره العذاب“ (۱)۔

”حضور اکرم ﷺ نے معاویہ رضی اللہ عنہ کو اپنا کاتب بنایا اور ان کے بارے میں

فرمایا: اے اللہ! معاویہ کو کتاب و حساب کا علم دے اور عذاب سے محفوظ فرما۔“

کیا حافظ ابن تیمیہ نے اس حدیث کو موضوع و من گھڑت جانتے ہوئے بھی اسے رسول

اللہ ﷺ کی طرف منسوب کیا؟ اور کیا اب مُصَنَّف نام و نسب کے نزدیک حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ پر:

من کذب علی متعمداً فلیتبرأ مقعده من النار (۱)

کی وعید شدید صادق نہیں ہے گی؟

(۳) مصنف نام و نسب لکھتے ہیں کہ ”شیخ ابن تیمیہؒ نے شیعہ سے شدید ”مخالفت“ کے باوجود حق بات کہہ دی عزیز من! شیخ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کو شیعہ سے شدید ”اختلاف“ ہے نہ کہ ”مخالفت“۔۔۔ اختلاف اور مخالفت میں فرق ہوتا ہے جس سے اہل علم بخوبی واقف ہیں آپ کو تو سیدنا معاویہ ؓ سے ”اختلاف“ کا حق بھی نہیں مگر آپ حضرت معاویہ ؓ کی ”مخالفت“ پر کمر بستہ ہیں۔۔۔ ع

اے طفل خود معاملہ قد سے عصا بلند

بدعت کا الزام

مُصَنَّفِ نام و نسب بعنوان ”دورِ بنو امیہ کی بدعات“ ارقام کرتے ہیں:

”بدعات کا سلسلہ اگرچہ جناب معاویہ رضی اللہ عنہ کے دورِ امارت میں شروع ہو گیا تھا، مگر ان کے اخلاف نے تو انتہا کر دی، یہاں اس کی تفصیل میں جانے کا وقت نہیں، مختصراً ایک بدعت ہی کا ذکر کیا جاتا ہے۔ محی الدین ابن عربیؒ لکھتے ہیں..... عیدین میں اذان اور اقامت نہ کہنا سنت ہے، مگر جناب معاویہؓ نے نمازِ عید سے پہلے اذان اور تکبیر شروع کروادی۔ (فتوحات مکیہ ج ۱ ص ۵۴۰) چونکہ ایسے تاریخی حقائق و شواہد کو زیر بحث لانا ہمارا موضوع نہیں ورنہ بے شمار ایسے تاریخی حقائق حوالہ جات کے ساتھ پیش کیے جاسکتے ہیں۔ جن کے مطالعہ سے انسان ضرور چونک اٹھتا ہے اور یہ سوچنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ آخر یہ سب کچھ کیوں اور کیسے ہوا اور قرآن و سنت میں اس کا ثبوت کہاں پر موجود ہے؟ (۱)۔“

اس بحث میں دو امور لائق توجہ ہیں:

- (۱) بدعات کا سلسلہ اگرچہ جناب معاویہ رضی اللہ عنہ کے دورِ امارت میں شروع ہو گیا تھا..... گویا اپنے عہد میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ بانی بدعات ہیں۔ (اعاذنا اللہ)
- (۲) جناب معاویہ رضی اللہ عنہ نے نمازِ عید سے پہلے اذان اور تکبیر شروع کروا کر بدعت کا ارتکاب کیا.....

جوابِ امرِ اوّل: جہاں تک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور بدعات کا تعلق ہے تو یہ ایک متفقہ امر ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اقوال و اعمال بدعات میں داخل نہیں، بلکہ ان کے اقوال

واعمال تو اُمت کے لیے حجت ہیں اس کے لیے منہاج السنہ ^(۱)، اعلام الموقعین ^(۲)، بدائع الفوائد ^(۳)، طبقات سبکی ^(۴)، عمدۃ القاری ^(۵)، کتب العمم ^(۶)، احکام ^(۷)، ازالۃ الخفاء ^(۸)، اور یسر من راٰی ^(۹) کا مطالعہ کیجیے۔

اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی کی تعدیل کے محتاج نہیں۔ اس مضمون کو خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے شروع میں ذکر کر چکا ہوں۔ مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے مرقۃ ^(۱۰)، اسد الغابہ ^(۱۱)، استیعاب ^(۱۲)، اصابہ ^(۱۳)، تقریر الاصول ^(۱۴)، فوائح الرحموت ^(۱۵)، مسامرة ^(۱۶)۔

جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اقوال و افعال اُمت کے لیے حجت ہیں اور وہ کسی کی تعدیل کے محتاج بھی نہیں ہیں تو وہ خود بدعت کا موضوع کیسے بن سکتے ہیں؟
آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ ناجی فرقہ وہی ہوگا:
ما انا علیہ واصحابی ^(۱۷)۔

”جو میرے اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہوگا۔“

آنحضرت ﷺ نے اپنے اس ارشاد میں صاف طور پر بتلادیا ہے کہ میرا طریقہ اور میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کا طریقہ تمہارے لیے قندیل ہدایت ہے، بأیہم اقتدیتم اھدیتم ان میں سے جس کی بھی پیروی کرو ہدایت ہی پر رہو گے۔ اس حدیث سے جہاں صحابہ رضی اللہ عنہم کی فضیلت و منقبت ثابت ہوتی ہے وہیں یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو اپنے ساتھ شامل کر کے اُمت کو حق اور باطل کے پرکھنے کا میزان و معیار بھی بتلادیا ہے۔ خود قرآن نے جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کو معیار حق قرار دیا ہے:

(۱) - ج ۱ ص ۲۵۶ (۲) - ج ۱ ص ۶۷ (۳) - ج ۲ ص ۷۷ (۴) - ج ۱ ص ۲۶۲

(۵) - ج ۳ ص ۳۲۳ (۶) - ج ۲ ص ۸۳ (۷) - ج ۲ ص ۱۴۰ (۸) - ج ۱ ص ۱۶ (۹) - ج ۲ ص ۴۸

(۱۰) - ج ۵ ص ۵۱۷ (۱۱) - ج ۱ ص ۲ (۱۲) - ج ۱ ص ۲ (۱۳) - ج ۱ ص ۱۱

(۱۴) - ج ۲ ص ۲۶۰ (۱۵) - ج ۱ ص ۱۵۶ (۱۶) - ج ۱ ص ۱۵۸

(۱۷) - (*ترمذی... ج ۲ ص ۸۹، ابواب، ایمان، باب افتراق هذه الامّة)

(*مشترک حاکم... ج ۱ ص ۱۲۹، کتب العلم)

(*مشکوٰۃ ج ۱ ص ۳۰، کتب ایمان، باب الاستقام بالکتاب والسنۃ)

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ
الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (۱)

”اور جو شخص مخالفت کرے رسول (ﷺ) کی جب کہ اس کے سامنے
ہدایت کھل چکی ہے اور چلے مؤمنین کا راستہ چھوڑ کر ہم اس کو پھیر دیں گے، جدھر
وہ جاتا ہے اور اس کو دوزخ میں جھونک دیں گے اور وہ ہے بہت بُرا ٹھکانا۔“

اس آیت مبارکہ میں ”سبیل المؤمنین“ سے مراد جماعتِ صحابہ رضی اللہ عنہم ہے۔ اسی طرح ایک
حدیث میں آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے:

أوصيكم بأصحابي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
..... فليلزم الجماعة (۲)

”میں تمہیں وصیت کرتا ہوں صحابہ کے بارے میں (کہ ان کے نشان
قدم کی پیروی کرنا) پھر جو ان سے متصل ہیں، پھر جو ان سے متصل ہیں ...
اس جماعت کا ساتھ نہ چھوڑنا۔“

اسی لیے حدیث میں آنحضرت ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ کو
خیر القرون کہا ہے (۳)۔

سیدنا عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ (م ۳۲ھ) کا ارشاد ہے:

من كان مستنًا فليستن بمن قد مات فإن الحي لا تؤمن
عليه الفتنة أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
كانوا أفضل هذه الأمة، أبرها قلوبا، وأعمقها علما، وأقلها
تكلفها إختارهم الله لصحبة نبيه، ولإقامة دينه، فاعرفوا لهم

(۱)۔ (النساء ۱۱۵)

(۲)۔ (* مستدرک ج ۱ ص ۱۱۴، کتاب العلم)

(* مسند ابوداؤد طیالسی ج ۱ ص ۷)

(۳)۔ (* بخاری ج ۱ ص ۵۱۵، باب فضل اصحاب النبی ﷺ)

(* مسلم . ج ۲ ص ۳۰۹، کتاب الفضائل، باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم الخ)

فضلہم ، و اتبعوہم علی اثرہم وتمسکوا بما استطعتم من
 أخلاقہم وسیرہم ، فإنہم کانوا علی الہدی المستقیم^(۱) .
 ”جو شخص اقتدا کرنا چاہتا ہے تو ان حضرات کی اقتدا کرے جو فوت
 ہو چکے ہیں ، کیونکہ زندہ شخص فتنہ سے ، مومن نہیں اور یہ (قبل اقتدا لوگ)
 اصحاب محمد ﷺ ہیں جو اس اُمت میں سب سے افضل ، پاکیزہ قلوب کے مالک
 ، عمیق علم والے ، سب سے بڑھ کر تکلف سے پرہیز کرنے والے تھے ، اللہ تعالیٰ
 نے ان کو اپنے نبی ﷺ کی صحبت و رفاقت اور دین کو قائم کرنے کے لیے چن لیا
 تھا ، ان کے فضائل کو پہچانو ، ان کے نشان قدم کی پیروی کرو اور جہاں تک ممکن
 ہو ان کے سیرت و اخلاق کو اختیار کرو کیونکہ یہ حضرات ہدایت اور صراطِ مستقیم
 پر تھے۔“

حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ (م ۱۰۱ھ) ایک شخص کے سوال کے جواب میں
 فرماتے ہیں:

فارض لنفسک مارضی بہ القوم لأنفسہم ، فإنہم علی
 علم وقفوا ، وبصر نافذ کفوا ، وہم علی کشف الأمور کانوا
 أقوى ، بفضل ما کانوا فیہ أولى فإن کان الہدی ما انتم علیہ
 سبقتموہم إلیہ^(۲) .

”تم اپنی ذات کے لیے اسی طریق کو پسند کرو جس کو سلفِ صالحینؓ نے
 اپنے لیے پسند کیا ، کیونکہ یہ حضرات صحیح علم پر مطلع تھے ، درود گہری بصیرت کی بنا
 پر ان بدعات سے مجتنب و محترز رہے اور بدلہ شبہ وہ معاملات کی تہہ تک پہنچنے پر
 زیادہ قدرت رکھتے تھے ، اور جس حالت پر وہ تھے ، وہ افضل تر حالت تھی ، پس
 اگر ہدایت کا راستہ وہ ہے جو تم نے سلفِ صالحینؓ کے برخلاف اختیار کیا ہے تو

(۱)۔ (رواہ رزین مشکوٰۃ ... ج ۳ ص ۳۳ ، باب الاعتصام بالکتاب والسنة)

(۲)۔ (ابوداؤد ... ج ۲ ص ۲۷۷ ، کتاب السنة ، باب فی لزوم السنة)

اس کا مطلب یہ ہوا کہ تم ہدایت کی طرف ان حضرات سے (معاذ اللہ) سبقت لے گئے ہو۔

مراسم حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ (م ۱۱۷۶ھ) لکھتے ہیں:

اقول: الفرقة الناجية هم الابخدون فى العقيدة والعمل
جميعا بما ظهر من الكتاب والسنة وجرى عليه جمهور
الصحابه والتابعين..... الى ان قال وغير الناجية كل
فرقة انحلت عقيدة خلاف عقيدة السلف او عملا دون
اعمالهم (۱).

میں کہتا ہوں کہ فرقہ ناجیہ صرف وہی ہے جو عقیدہ اور عمل دونوں میں
کتاب و سنت، جس پر جمهور صحابہ کرامؓ اور تابعین کا رہندہ تھے، کی پیروی
کرے..... اور غیر نجات یافتہ ہر وہ فرقہ ہے جو سلف صالحین کے عقیدہ کے
خلاف کوئی اور عقیدہ یا عمل اختیار کرے۔

سو جن کے اقوال و اعمال امت کے لیے حجت ہوں، وہ خود لائق اقتدا ہوں، معیار
ہدایت ہوں، دائرہ بدعات میں کیسے داخل ہو سکتے ہیں؟ جو صحابہ کرامؓ پر بدعات کا الزام لگاتا
ہے وہ بدعت کی تعریف (جو سلف صالحین سے منقول ہے) ہی سے ناواقف ہے۔ بلکہ حضرات
سلف صالحین کے نزدیک تو جماعت صحابہؓ کا ساتھ چھوڑنے والا تارک سنت کہلاتا ہے:
واما ترک السنة فالخروج من الجماعة (۲).

”اور سنت کو چھوڑنا جماعت سے خروج ہے۔“

بدعت کی تعریف:

مولانا سخاوت علی جوہر پوری الحنفی رحمہ اللہ (م ۱۲۷۵ھ) فرماتے ہیں:

(۱) - (حیۃ اللہ البالغہ - ج ۱، ص ۷۰، بحث فی الاعتصام بالکتاب والسنة)

(۲) - (مستدرک - ج ۲، ص ۲۰، کتاب العلم)

(۳) - (منہج السنہ - ج ۴، ص ۲۳۶، فصل قول الرافضی ایضا لاجماع یس، ص ۱۱۱، ابدالہ الخ)

”بدعت وہ کام خواہ عقیدہ کہ دین کا ہو اور آخرت کا نفع اور ضرر اس میں سمجھتے ہوں، ثابت نہ ہوا ہو، رسول مقبول ﷺ سے اور آپ ﷺ کے صحابہ سے (۱)۔“

حضرت علامہ تفتازانی رحمہ اللہ (م ۸۰۸ھ) فرماتے ہیں:

ان البدعة المذمومة هو المحدث في الدين من غير ان يكون في عهد الصحابة والتابعين ولادل عليه الدليل الشرعي (۲)۔

”مذموم بدعت وہ ہے جو دین کے اندر ایسی دیک جائے اور وہ عہد صحابہ اور تابعین میں نہ ہو اور نہ ہی اس پر کوئی دلیل شرعی وال ہو۔“
علامہ عبدالعزیز قریطی رحمہ اللہ (م ۱۲۳۹ھ) لکھتے ہیں:

هو كل ما حدث في الدين بعد زمن الصحابة بلا حجة شرعية (۳)۔

”بدعت ہر وہ چیز ہے جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عہد کے بعد بلا حجت شرعیہ دین میں نکالی جائے۔“

حضرت علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۷۴ھ) فرماتے ہیں:

أما اهل السنة والجماعة فيقولون في كل فعل وقول لم يثبت عن الصحابة هو بدعة لانه لو كان خيرا لسبقونا اليه لأنهم لم يتركوا خصلة من خصال الخير الا وقد بادروا اليها (۴)۔

(۱)۔ (رسالہ تقویٰ ص ۹)

(۲)۔ (شرح مقاصد ج ۲ ص ۲۷۱، تحت المبحث الثامن حکم المؤمن والکافر والفسق)

(۳)۔ (نبراس ص ۲۱)

(۴)۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۴۷، تحت سورۃ فصلت)

”اہل سنت والجماعت کا کہنا یہ ہے کہ ہر وہ قول و فعل جو صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت نہ ہو، بدعت ہے کیونکہ اگر اس کام میں خیر ہوتی تو صحابہ رضی اللہ عنہم ضرور اس کام میں سبقت لے جاتے، اس لیے کہ انھوں نے نیکی کے کسی پہلو اور عمدہ خصلت کو ترک نہیں کیا بلکہ وہ ہر کام میں سبقت لے گئے ہیں۔“

مفتی اقلیم ہند حضرت مفتی کفایت اللہ دہلوی رحمہ اللہ (م ۱۳۷۲ھ) فرماتے ہیں:

”بدعت ان چیزوں کو کہتے ہیں جن کی اصل شریعت میں ثابت نہ ہو، یعنی قرآن مجید اور احادیث شریف میں اس کا ثبوت نہ ملے اور رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کے زمانہ میں اس کا وجود نہ ہو“^(۱)۔

حضرت مولانا کریم بخش رحمہ اللہ (م ۱۳۶۵ھ) فرماتے ہیں:

”اصطلاح شریعت میں بدعت ہر وہ فعل دین ہے جس کو قرونِ ثلاثہ کے اہل حق کی اکثریت نے قبول نہ کیا ہو“^(۲)۔

اسی لیے سیدنا عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ (م ۳۲ھ) کا ارشاد ہے:

اتبعوا آثارنا ولا تبتدعوا فقد کفیتم^(۳)۔

”تم ہمارے (یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم کے) نشان قدم کی اتباع کرو اور بدعات

نہ ایجاد کرو، تم جس دین پر ہو وہ تمہیں کافی ہے۔“

سیدنا حذیفہ رضی اللہ عنہ (م ۳۶ھ) فرماتے ہیں:

کل عبادۃ لم يتبعها اصحاب رسول الله صلى الله عليه

وسلم فلا تعبدوها^(۴)۔

”ہر وہ عبادت جسے صحابہ رضی اللہ عنہم نے نہیں کیا تم بھی مت کرنا۔“

(۱)۔ (تعلیم الاسلام حصہ چہارم ص ۲۳)

(۲)۔ (حقیقۃ الایمان ص ۳۸)

(۳)۔ (الاعتصام ج ۱ ص ۵۹، الباب الثانی فی زم البدع وسوء منقلب اصحابہا، تحت الوجہ الثالث من النقل)

(۴)۔ (الاعتصام ج ۲ ص ۳۶۶، اسباب الثامن فی الفرق بین البدع والمصلح المرسلۃ والاستحسان)

اسی طرح ہمارے فقہائے کرام رحمہم اللہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے عدم فعل کو ایک مستقل ضابطہ اور دلیل سمجھتے ہیں اور اس سے استدلال پکڑتے ہیں۔ چند ایک متبادلات دیکھیے۔

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ۔

”دعا میں جمع کی رعایت کی طرف دھیان نہ رکھنا اور اس سے پرہیز کرتے رہنا، کیونکہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم دعا میں جمع نہیں کرتے تھے (۱)۔“

(۲) عالمگیری میں ہے:

”سورۃ الکافرون کا آخر تک باجماع پڑھنا مکروہ ہے، اس لیے کہ وہ بدعت ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین سے منقول نہیں ہے (۲)۔“

(۳) محمد بن عیسیٰ الطبرانی رحمہ اللہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ (م ۱۷۹ھ) کا اصول نقل کرتے ہیں کہ:

کل حدیث جاء ک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم يبلغک ان احداً من الصحابة فعله فدعه (۳)۔

”ہر حدیث جو تمہیں نبی پاک ﷺ سے ملے اور اس پر کسی صحابی کا ثل نہ ہو اسے چھوڑ دو۔“

اس تفصیل سے اتنی بات تو واضح ہو جاتی ہے کہ اقوال و اعمال صحابہ رضی اللہ عنہم حجت ہیں، ہم غیر مقتدین کو روتے تھے کہ وہ اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کو حجت نہیں مانتے، لیکن آج سنیت کے نام پر ایسے مسووی بھی پیدا ہو گئے ہیں جو خود صحابہ رضی اللہ عنہم کو ”بدعتی“ کہہ رہے ہیں، نعوذ باللہ، یعنی اب تک تو حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے طرز عمل سے بدعت اور سنّت کی شناخت ہوتی تھی لیکن اب ”لعن آخر هذه الامة اولها“ کے تحت لوگوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم ہی کو ”بدعتی“ کہنا شروع کر دیا ہے۔ فی اللعجب!

مزید حیرانی اس بات پر ہوتی ہے کہ اگر صحابہ رضی اللہ عنہم نعوذ باللہ، بدعتی ہیں تو ان کی اقتدا کا حکم چہ معنی دارد؟

(۱)۔ (صحیح البخاری ج ۲ ص ۹۳۸، کتاب الدعوات، باب، مکرہ من السجۃ فی الدعاء)

(۲)۔ (فتاویٰ عالمگیری ج ۴ ص ۲۶۴، باب الکراہۃ بحوالہ المنہاج والواضح ص ۹۷)

(۳)۔ (الفتاویٰ والمفتیہ ج ۱ ص ۱۳۲، باب انقول فیما یرد بہ خبر الواحد)

پھر سیدنا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر بدعت کی تہمت... جو مجتہد صحابی ہونے کے ساتھ ساتھ اصحابِ فتویٰ اور کئی احادیث کے راوی ہیں، سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

لیس احد منا اعلم من معاویۃ (۱)

”ہم (موجود صحابہ) میں معاویہ رضی اللہ عنہ سے بڑا عالم کوئی نہیں ہے۔“

ایک مرتبہ وتر کی بحث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی فتاہت کی تعریف انہ فقیہ (۲) کہہ کر فرمائی:

مُصَنَّف نام و نسب نے تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو نعوذ باللہ بدعتی کہا، لیکن ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں:

ما كان معاویۃ علی رسول الله ﷺ متهماً (۳)

”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ سے روایت کرنے میں (کسی کے ہاں) متہم نہیں تھے۔“

پھر سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا شمار اصحابِ فتویٰ میں ہوتا ہے (۴)۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے احادیث نقل کی ہیں، جن کی تعداد ایک سو تریسٹھ ۱۶۳ ہے۔ آپ سے روایت کرنے والوں میں عبداللہ ابن عباس، عبداللہ ابن زبیر، ابودرداء، ابوسعید الخدری اور عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہم وغیرہ شامل ہیں (۵)۔

اب ایسے جلیل القدر اور مجتہد صحابی کو ”بدعتی“ قرار دینا واقعی بڑے حوصلہ کی بات ہے،

(۱)۔ (السنن الکبریٰ للبیہقی۔ ج ۳ ص ۲۶، باب الوتر)

(۲)۔ (صحیح البخاری۔ ج ۱ ص ۵۳۱، ذکر معاویۃ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۳)۔ (مسند احمد۔ ج ۴ ص ۹۵، مسند الشافعیین)

(۴)۔ (*اعلام الموقعین۔ ج ۱ ص ۵، ابتدائی فصول)

(*تدریب الراوی ص ۴۰۴، بحث واکثر ہم فتیابن عباس)

(*الاصابہ۔ ج ۱ ص ۱۶۶، مقدمة المکتب، الفصل الثالث)

(۵)۔ (*الاصابہ۔ ج ۶ ص ۱۲۲، تحت معاویۃ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(*اسد الغابہ۔ ج ۵ ص ۲۲۳-۲۲۴، تحت معاویۃ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

اگر میں آج مہر علی شاہ صاحب (م ۱۳۵۶ھ) کا نام لے کر انہیں ”بدعتی“ کہہ دوں تو کیا مہر صاحب کا کوئی عقیدت مند اس ”الزام“ کو برداشت کرے گا اور کیا یہ جملہ ان کے حلقۂ ارادت میں کھرام برپا نہیں کر دے گا؟ اگر ”بدعتی“ کہنا مہر علی صاحب کی ذات سیادت مآب کے شایانِ شان نہیں بلکہ صراحتاً تنقیص، سوئے ادب اور گستاخی ہے تو کیا کسی صحابی کی شان میں ایسے الزامات زیبا ہیں؟

آپ ہی اپنی اداؤں پہ ذرا غور کریں
ہم اگر عرض کریں گے تو شکایت ہوگی

جواب امر دوم: دوسرا الزام مُصَنَّف نے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے ذمہ یہ عائد کیا ہے:

”عیدین میں اذان و اقامت نہ کہنِ سنت ہے مگر جناب معاویہ رضی اللہ عنہ نے

نمازِ عید سے پہلے اذان اور تکبیر شروع کروادی۔“

الجواب: موصوف جب سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ پر یہ تہمت دھر رہے ہوں گے تو اگر ان کا ضمیر (کسی درجہ میں بھی) زندہ ہے تو انہیں ضرور ملامت کر رہا ہوگا۔ کیا اس الزام کی نسبت سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی جانب صحیح ہے؟

اور کیا یہ حدیث جو سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ پر عائد کیا گیا ہے واقعت کے اعتبار سے درست ہے؟ کیا مقامِ طعن میں مجروح و مقدوح روایات فائدہ دیتی ہیں؟ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ میں اتباعِ سنت اور نہیِ منکرات کا جذبہ کتنا تھا اس کے لیے درج ذیل کتب کی طرف مراجعت فرمائیے:

مجمع الزوائد (۱)، مشکوٰۃ (۲)، مسلم (۳)، المصنف لابن ابی شیبہ (۴)، السنن للدارمی (۵)، تاریخ المدینہ المنورہ (۶)، الادب المفرد للبخاری (۷)، مسند امام احمد (۸)، ترمذی (۹)، السنن الکبریٰ للبیہقی (۱۰)، مسند الحمیدی (۱۱)۔

ایسے تابعِ سنت، مجتہد اور فقیہ صحابی رضی اللہ عنہ پر بدعت کی تہمت دھرنا انصاف و دانشمندی ہے؟ اور کیا کسی انسان کی طرف (صحیحہ کی تو کیا بات ہے) ناکردہ جرم کا انتساب صحیح ہے؟ ہم اس سے زیادہ اور کیا کہیں..... ہم اس طعن کے جواب میں مُصَنَّف نام و نسب سے وہی سوالات کرنا چاہتے ہیں جو محقق العصر وکیل صحابہ اور سفیرِ اہل بیت حضرت اقدس مولانا محمد نفع صاحب نفعنا اللہ بعلومہ نے ناقدین و طاعنین سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ سے (اسی طعن کے سلسلے میں) کیے ہیں:

(۱) - ج ۹ ص ۳۵۷، (۲) - ج ۲ ص ۱۰۵، (۳) - ج ۱ ص ۲۸۸، (۴) - ج ۲ ص ۳۵۱، (۵) - ص ۲۰۰، (۶) - ج ۱ ص ۱۳۲، (۷) - ج ۴ ص ۹۳، (۸) - ج ۴ ص ۹۳، (۹) - ج ۲ ص ۰۰، (۱۰) - ج ۲ ص ۲۹۰، (۱۱) - ج ۲ ص ۲۷۳۔

- ” (۱) طعن پیدا کرنے والے احباب کے ذمہ ہے کہ یہ بات واضح کریں کہ اذان صلوٰۃ العید کو کس سن اور کس سال میں جاری کیا گیا؟
- (۲) تمام ممالک اسلامیہ میں اس کا اجراء کیا گیا یا صرف بلاد شام میں؟
- (۳) جس علاقہ میں یہ حکم جاری کیا گیا اس میں کیا رد عمل ہوا؟
- (۴) کیا اس دور کے سب اہل اسلام (صحابہ و تابعین و غیرہم) نے اس کو قبول کیا؟ یا مخالفت ہوئی؟
- (۵) پھر اس مخالفت کی وضاحت درکار ہوگی کہ کن حضرات نے مخالفت کی؟ اور کن حضرات نے تائید کی؟
- (۶) خصوصاً اہل حریمین نے اس حکم پر عمل کیا یا اس کو رد کیا؟
- (۷) ہاشمی اکابر نے اس سے کیا تاثر لیا؟ تعاون کیا یا تخالف کیا؟
- ان تمام تفصیلات کو سامنے لا کر پھر اس کا تجزیہ کرنا ہوگا اور مسئلہ کے نشیب و فراز کو پیش نظر رکھنا ہوگا۔ یہ چیزیں معترض احباب کے ذمہ ہیں کہ ان کو صاف کریں۔
- اگر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کو مطعون کرنا مطلوب ہے تو پھر ان کوائف کو واضح کیجیے اور اگر اس دور کے اکابر امت نے مخالفت کی تھی تو وہ حکم نافذ کیسے ہو سکا؟ نیز اس مخالفت کی وضاحت کسی صحیح حوالہ کے ساتھ مطلوب ہے۔
- مقام طعن میں مجروح و مقدوح روایت کام نہیں دے سکتیں اور اگر اکابر (بشمول بنی ہاشم ناقل) نے موافقت کی تھی تو اس کے نتیجہ میں صرف حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ہی نہیں بلکہ ان تمام حضرات پر ارتکاب بدعت کا طعن وارد ہوتا ہے، جنہوں نے تعاون علی الاثم والعدوان کا ارتکاب کیا، حالانکہ یہ حضرات تعاون علی الاثم والعدوان کرنے والے نہیں تھے (۲)۔“

(۱)۔ (جبکہ کتب حدیث کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ جو کوفہ میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے گورنر تھے، بغیر اذان و اقامت کے نماز عید پڑھاتے تھے۔ (المصنف لعبد الرزاق ج ۳ ص ۲۷۸، تحت باب اذان لھما (عیدین) المصنف لابن ابی شیبہ... ج ۲ ص ۱۶۸، تحت بحث ہذا)

(۲)۔ (سیرت امیر معاویہ ج ۲ ص ۳۲۶-۳۲۷، تحت خطبہ و اذان قبل العید)

اس بحث کے آخر میں ہم مُصَنَّف نام و نسب سے تین باتیں مزید کہنا چاہتے ہیں:

(۱) مُصَنَّف نام و نسب نے ایک بے سند قول پیش کر کے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کو ”بدعتی“ کہہ دیا۔ حالانکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا مقام تو اتنا بلند ہے کہ اگر کسی حدیث سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ذوات مقدسہ پر حرف آتا ہو تو اس کی تاویل ضروری ہے، اس بات کو شروع میں مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ (م ۱۳۹۶ھ) کے حوالہ سے لکھ چکا ہوں۔ دو حوالہ جات مزید ملاحظہ فرمائیے:

شیخ الاسلام حضرت علامہ محی الدین نووی رحمہ اللہ (م ۶۷۷ھ) لکھتے ہیں:

قال العلماء الاحادیث الواردة التي في ظاهرها دخل على صحابي يجب تاويلها قالوا ولا يقع في روايات الثقات الا ما يمكن تاويله (۱)۔

”علماء کا قول ہے کہ وہ احادیث جن سے کسی صحابی پر بظاہر حرف آتا ہو، ان کی تاویل واجب ہے، علماء یہ کہتے ہیں کہ صحیح روایات میں کوئی ایسی روایت موجود نہیں، جس کی تاویل نہ ہو سکے۔“

امام راشد حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ (م ۱۳۷۷ھ) فرماتے ہیں:

”یہ مؤرخین کی روایات تو عموماً بے سرو پا ہوتی ہیں، نہ راویوں کا پتہ ہوتا ہے نہ ان کی توثیق و تخریج کی خبر ہوتی ہے، نہ اتصال و انقطاع سے بحث ہوتی ہے اور اگر بعض متقدمین نے سند کا التزام بھی کیا ہے تو عموماً ان میں ہر غٹ و نشین سے درارسل و انقطاع کے ساتھ لیا گیا ہے، خواہ ابن اثیر ہوں یا ابن قتیبہ، ابن ابی الحدید ہوں یا ابن سعد۔“

ان اخبار کو مستفاض و متواتر قرار دینا بالکل غلط ہے اور بے موقع ہے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے متعلق ان قطعی اور متواتر نصوص اور دلائل نقیہ و عقلیہ کی موجودگی میں اگر روایات صحیحہ احادیث کی بھی موجود ہوتیں تو مردود یا ماؤل قرار دی جاتیں، چہ جائیکہ روایات متواتر (۲)۔“

(۱)۔ (مسلم مع انووی۔۔۔ ج ۲ ص ۲۷۸، باب من فضائل علی بن ابی طالب)

(۲)۔ (مکتوبات شیخ محمد صالح المنجد۔۔۔ ج ۱ ص ۲۸۷ مکتوب نمبر ۸۹)

(۲) مُصَنَّف نام و نسب نے صحابی رسول ﷺ کو ”بدعتی“ کہہ کر خود بدعت کا ارتکاب کیا ہے،
عہد کلام کے مقتدر عالم علامہ ابوالشکور السالمی رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۶۵ھ) فرماتے ہیں:

الكلام في البدعة على خمسة اوجه الكلام في الله
والكلام في كلام الله والكلام في قدر الله والكلام في عبادة الله
والكلام في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱).

”بدعت کے پانچ انداز ہیں: اللہ کی ذات و صفات پر (سب صالحین سے ہٹ کر) کلام کرنا، قرآن کے بارے میں نیا قول پیش کرنا، اللہ کی قدرت پر بحث کرنا، اللہ کے پیغمبروں پر کلام کرنا، صحابہ کرام پر رائے زنی کرنا۔“

(۳) مُصَنَّف نام و نسب نے جو بہتان سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ پر باندھا، اول تو اس کی نسبت ہی سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف منحوش ہے، اگر بالفرض اس کی نسبت سیدنا معاویہ کی جانب صحیح بھی ہوتی تب بھی اس کو کسی پہلو سے ”بدعت“ نہیں کہا جاسکتا، شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم ارقام فرماتے ہیں:

”میرا جواب یہ ہے کہ اگر وہ صحابی یا تابعی مجتہد ہے اور اپنے قول کی بنیاد کسی بھی شرعی دلیل پر رکھتا ہے (خواہ وہ شرعی دلیل ہمیں کمزور نظر آتی ہو) تو بلاشبہ اسے ”اجتہاد“ ہی کہا جائے گا، اسے ”بدعت“ یا ”تحریف“ نہیں کہہ سکتے، ایسی صورت میں عمل تو بلاشبہ قرآن و حدیث اور خلفائے راشدین کی سنت ہی پر کیا جائے گا، صحابی کے منقرض مسلک کو کمزور، مرجوح، یہاں تک کہ اجتہاد کی غلطی بھی کہا جاسکتا ہے، لیکن اسے ”بدعت“ قرار دینے کے کوئی معنی نہیں ہیں۔“

صحابہ کرام کا معاملہ تو بہت بلند ہے، بعد کے فقہاء مجتہدین سے ایسے بے شمار اقوال مروی ہیں جو بظاہر قرآن و سنت کے خلاف نظر آتے ہیں، لیکن چونکہ ان کی کوئی نہ کوئی شرعی بنیاد کمزور یا مضبوط موجود ہے، اس لیے ایسے اقوال کو اجتہاد کی غلطی تو کہا گیا ہے لیکن ”بدعت“ کسی نے نہیں کہا۔ مثلاً امام شافعی

اس بات کے قائل ہیں کہ اگر کوئی شخص ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنا جان بوجھ کر
چھوڑ دے تب بھی ذبیحہ حلال ہوتا ہے (بدایۃ المجتہد ... ج ۱ ص ۴۴۶) حالانکہ
قرآن کریم کی صریح آیت موجود ہے کہ:

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ

”اور اس (ذبیحہ) میں سے مت کھاؤ جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو۔“

جمہور فقہاء نے امام شافعیؒ کے اس مسلک کی تردید کی ہے، اسے کمزور
کہا ہے، اور اس پر عمل نہیں کیا، لیکن یہ کوئی ایک عالم بھی، یہ بتایا جاسکتا ہے جس
نے اس مسلک کی وجہ سے امام شافعیؒ پر بدعت کا الزام عائد کیا ہو؟ وجہ یہی ہے کہ
امام شافعیؒ مجتہد ہیں اور اپنے قول کی ایک شرعی بنیاد رکھتے ہیں، یہ بنیاد جمہور کے
ایک کمزور سہی، لیکن ان کو ”بدعت“ اور ”تحریف دین“ کے الزام سے بڑی
کرنے کے لیے کافی ہے، ورنہ اگر ملک صاحب کے اصول کے مطابق ”بدعت“
کے خطاب میں اتنی فیاضی سے کام لیا جائے تو اُمت کا شاید کوئی مجتہد بھی اس نشتر
کی زد سے نہیں بچ سکے گا کیونکہ ہر ایک کے یہاں ایک دو قوال ضرور ایسے ملتے
ہیں جو بظاہر قرآن و سنت کے خلاف نظر آتے ہیں، اور جمہور اُمت نے اسی لیے
ان کو قبول نہیں کیا بلکہ رد کر دیا ہے مگر ان کے عمل کو ”بدعت“ کسی نے نہیں کہا۔

ہاں شرط یہ ہے کہ ایسے قول کا قائل اجتہاد کی اہلیت رکھتا ہو اور اس کے
بارے میں یہ گمان نہ کیا جاسکتا ہو کہ وہ خواہشات نفسانی کی اتباع میں تحریف
دین کا مرتکب ہوگا، ہر شیطانی رحمت اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

الرای المذموم ما بنی علی الجہل واتباع الثوی من غیر
ان یرجع الیہ وما کان منہ دریعة الیہ وان کان فی اصلہ محموداً
وذاک راجع الی اصل شرعی فالاول داخل تحت حد البدعة
رزل علیہ ادلة الذم والثانی خارج عنہ ولا یكون بدعة ابدأ.

(الاختصاص ... ج ۱ ص ۱۳۱)

”قابلِ مذمت رائے وہ ہے جو جہالت اور خواہشات کی پیروی پر مبنی ہو اور اس میں کسی اصل شرعی کی طرف رجوع نہ کیا گیا ہو، اور رائے کی دوسری قسم وہ ہے جو اگرچہ اپنی اصل کے اعتبار سے محمود ہو لیکن رائے مذموم کا ذریعہ بن سکتی ہے، اور اس کی بنیاد کسی شرعی اصل پر ہوتی ہے ان میں سے پہلی قسم تو بدعت کی تعریف میں داخل ہے اور اس پر مذمت کے دلائل کا اطلاق ہوتا ہے، لیکن دوسری قسم کی رائے اس سے خارج ہے اور وہ کبھی بدعت نہیں ہو سکتی (۱)۔“

(۴) مُصَنَّف نے تو ایک بے سند قول پیش کر کے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کو ”بدعتی“ کہہ دیا۔ اب ہم ایک بے سند قول پیش کر کے ان سے اس کا جواب طلب کرتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کے ارشاد کا منہبوم ہے۔

”جس حاملہ عورت کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو وضع حمل سے اس کی عدت پوری ہو جاتی ہے (۲)۔“

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ (م ۸۵۲ھ) فرماتے ہیں:

وقد قال جمهور العلماء من السلف وأئمة الفتوى في الأمصار: إن الحامل إذا مات عنها زوجها تحل بوضع الحمل وتنقضي عدة الوفاة، وخالف في ذلك على فقال: تعتد آخر الأجلين، ومعناه أنها أن وضعت قبل مضي أربعة أشهر وعشر تربصت إلى انقضائها ولا تحل بمجرد الوضع، وإن انقضت المدة قبل الوضع تربصت الوضع. أخرجه سعيد بن منصور وعبد بن حميد عن علي بسند صحيح، وبه قال ابن عباس كما في هذه القصة، ويقال إنه رجع عنه، ويقويه إن المقول

(۱)۔ (حضرت معاویہؓ اور تاریخی حقائق ص ۱۶۶-۱۶۸، تحت بدعت کا ازالہ)

(۲)۔ (*بخاری۔ ج ۲ ص ۸۰۲، کتاب الطلاق، ۱، اولاد، حمال الجھن، بن یضعن جھن)

(*) مسلم۔ ج ۱ ص ۲۸۶، کتاب الطلاق، باب انقضاء العدة المتوفی عنها وغیرہا بوضع الحمل)

عن اتباعه وفاق الجماعة في ذلك^(۱).

”جمہور عامائے سلف اور ائمہ فتویٰ کا قول یہ ہے کہ حاملہ عورت کا شوہر فوت ہو جائے تو وضع حمل کے ساتھ ہی وہ آزاد ہو جائے گی اور اسی کے ساتھ اس کی عدت پوری ہو جائے گی۔ حضرت سیّدنا عیسیٰؑ کا فتویٰ اس کے خلاف ہے۔ چنانچہ ان کے نزدیک ایسی عورت دونوں مدتوں میں بعد والی مدت تک عدت گزارے گی۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس کو وضع حمل چار ماہ دس دن سے پہلے ہو گیا تو چار ماہ دس دن تک عدت گزارے گی۔ صرف وضع حمل سے آزاد نہ ہوگی اور اگر مدت مذکورہ وضع حمل سے پہلے پوری ہو گئی تو وضع حمل تک انتظار کرے گی۔

حضرت سیّدنا عیسیٰؑ سے یہ فتویٰ سعید بن منصور اور عبد بن حمید نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ جیسا کہ واقعہ میں مذکور ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول بھی یہی تھا پھر انہوں نے اس قول سے رجوع کر لیا اور ان سے اجماع امت کے اتباع کا منقول ہونا اس (رجوع) پر قوی دلیل ہے۔

حضرت سیّدنا عیسیٰؑ کا یہی فتویٰ فروع کافی^(۲)، من لا یخضرہ الفقہ^(۳)، تہذیب احکام^(۴) میں بھی موجود ہے۔

ع بندہ پرور! منصفی کرنا خدا کو دیکھ کر

”فتوحاتِ مکّیہ“ کے حوالہ پر بحث:

مصنف نام و نسب کے سیدنا معویہ رضی اللہ عنہ پر عائد کیے گئے اس اعتراض کی حقیقت واضح ہو جانے کے بعد من سب معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کے اس موضوع پر پیش کیے گئے حوالہ کی بھی تحقیق کر لی جائے، مصنف نے اپنی بات کی تائید میں شیخ اکبر محمد بن عبد بن عربی رحمہ اللہ (م ۶۳۸ھ) کی کتاب فتوحاتِ مکّیہ ج ۱ ص ۵۴۰ کا حوالہ پیش کیا ہے، فتوحاتِ مکّیہ کا حوالہ پیش کرنے

(۱) — (فتح الباری ج ۵ ص ۴۶۹ کتاب الصّاق، باب وصال فی یمن من حیض من نسائہم ان یرتفع الخ)

(۲) — ج ۶ ص ۱۱۴، (۳) — ج ۳ ص ۳۲۹، (۴) — ج ۸ ص ۱۵۰

سے اتنا تو معلوم ہو گیا کہ اس بے بنیاد اعتراض کے لیے مصنف کے پاس کتب تاریخ و حدیث سے باسند کوئی حوالہ نہیں اور پھر فتوحات مکیہ کا حوالہ بھی بے سند ہے، جبکہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۶۱ھ) امام عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ (م ۱۸۱ھ) کا یہ قول مقدمہ صحیح مسلم میں نقل کرتے ہیں کہ:

الاسناد من الدین ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء (۱)

”اسناد دین میں سے ہیں اگر اسناد نہ ہوتیں تو ہر کوئی جو کچھ چاہتا کہہ دیتا۔“

اب رہی بات فتوحات مکیہ کی تو اول تو اس میں اکابر علمائے اعلام کی تحقیق کے مطابق الحاق ت ہو چکے ہیں (۲)۔

دوم رہی بات فتوحات کی اسنادی اور حوالہ جاتی حیثیت، تو ہم ذیل میں حضرت مجدد دلف تانی رحمہ اللہ (م ۱۰۳۴ھ) کا ایک اقتباس نقل کر رہے ہیں جس سے قارئین کو فتوحات کی اسنادی حیثیت سے مکمل آگاہی ہو جائے گی:

مخدوما! فقیر راتاب استمدع امثال این سخاں ہرگز نیست بے اختیار
رگ فروقیم در حرست می آید و فرصت تاویل و توجیہ آں نمی و بدقول این سخاں شیخ
کبیر یمنی باشد یا شیخ آبشر شامی کلام محمد عربی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام در کار
است نہ کلام محی الدین عربی و صدر امدین قونوی و عبد ارزاق کاشی، راجع
کار نیست نہ بفصل فتوحات مدنیہ از فتوحات مکیہ مستغنی ساختہ است (۳)۔

”مخدوم محترم! فقیر و ہرگز اس طرح کی باتیں سننے کی تاب نہیں، بے اختیار میری رگ فاروقی حرست میں آ جاتی ہے اور ایسے اقوال و تاویل و توجیہ کی فرصت نہیں دیتی، اس طرح کا مقولہ شیخ کبیر یمنی کا ہو یا شیخ آبشر شامی کا ہمیں

(۱)۔ (صحیح مسلم... ج ۱ ص ۱۲، تحت مقدمۃ الکتاب)

(۲)۔ (*ایواقیت والجواہر... ج ۱ ص ۷)

(*) تاریخ دعوت و عزیمت ج ۲ ص ۱۵۸

(۳)۔ (مکتوبات امام ربانی دفتر اول مکتوب ۱۰۰)

کلام محمد عربی ﷺ درکار ہے نہ کہ محی امّہ بن ابن عربی، صدر الدین قوثوی اور عبد رزاق کاشی، ہم کو نص^(۱) سے کام ہے نہ کہ فص^(۲) سے، فتوحات مدنیہ^(۳) نے ہم کو فتوحات ملکیہ^(۴) سے مستغنی کر دیا ہے^(۵)۔

امام راشد حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ (م ۱۳۷۷ھ) فرماتے ہیں:

”حضرت شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ بہت بڑے پائے کے بزرگ ہیں اور بہت بڑے محقق ہیں اس لیے یہ قول یا تو درحقیقت ن کا ہے ہی نہیں بلکہ ان کی تصنیف میں مدحدہ نے چھپا کر دخل کر دیا ہے جیسا کہ امام اعارفین شیخ عبد وہاب شعرانی رحمہ اللہ وردیگر اکابر کے اقوال سے معلوم ہوتا ہے وراگران کا قول ہی ہو تو یقیناً اس میں ان سے خط ہوئی ہے، وہ بڑے ہیں مگر معصوم نہیں ہیں اس لیے جمہور کا قول صحیح ہے“^(۶)۔

(۱)۔ نصوص کتاب و سنت مراد ہیں (۲)۔ شیخ اکبر رحمہ اللہ کی مشہور کتاب ”نصوص الحکم“ کی طرف اشارہ ہے (۳)۔ تعییمات کتاب و سنت (۴)۔ شیخ اکبر کی مشہور کتاب جس کا حوالہ نصیر الدین صاحب نے حضرت معویہؓ کو ”بدعتی“ ثابت کرنے کے لیے دیا ہے۔ (۵)۔ اس حوالہ کے نقل کرنے سے مقصد شیخ اکبر رحمہ اللہ کی مخالفت نہیں، ہم ان کے بارے میں وہی موقف رکھتے ہیں جو جمہور علمائے اہل سنت رحمہم اللہ کا ہے، جس کی ترجیحی حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد حبیب قاسمی صاحب رحمہ اللہ (م ۱۴۰۳ھ) نے ”علمائے دیوبند کا دینی رخ اور مسلکی مزاج“ میں فرمائی ہے۔

(۶)۔ (مکتوبات شیخ اسلام) ج ۱ ص ۲۴۲، مکتوب نمبر ۸۳

خطائے منکر کے ارتکاب کا الزام

مُصَنَّف نام و نسب ”اجتہادی خطا کی حقیقت“ کے عنوان کے تحت ارتقام فرماتے ہیں:

”اس میں شک نہیں کہ حضرت سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ خلیفہ برحق

تھے، اور اس پر اجماع اُمت ہے۔ جناب امیر معویہؓ نے حضرت علیؓ کے خلاف

جو رویہ اختیار کیا وہ کسی بھی لحاظ سے پسندیدہ نہ تھا۔ ان کے اس رویے کو محض

خطائے اجتہادی قرار دے کر موجب اجر و ثواب سمجھنا محال نظر ہے۔ کسی شرعی

مسئلہ میں حتیٰ الوسع جد و جہد کے بعد اجتہادی غلطی کا معامہ کچھ اور ہے، مگر دنیوی

اور ملکی امور میں ایسی اجتہادی خطا کو جو موجب فتنہ بنے باعث اجر و ثواب قرار

دینا قرین دانش مندی و انصاف نہیں ہے۔ ہمیں درجہ صحابیت کا لحاظ ہے اور

ہم جناب معاویہؓ کے بارے میں کوئی عناد نہیں رکھتے مگر اتنی بات ضرور ہے کہ

ہم ان کے اس طرزِ عمل کو ”اجتہادی کارنامہ“ سمجھنے سے قاصر ہیں^(۱)۔“

الجواب: چند نکات کی طرف توجہ فرمائیں:

(۱) جہاں تک سیدنا علیؓ کے خلیفہ برحق ہونے کا تعلق ہے تو اس سے آج تک کسی سنی

مسمان نے انکار نہیں کیا۔ سیدنا علیؓ خلیفہ راشد تھے اور اپنے زمانہ میں اُحق بالخلافۃ بھی۔

حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ (م ۷۲۸ھ) فرماتے ہیں:

وعسی أحق الناس بالخلافة في زمانه بلا ريب عند أحد من العلما

من لم يربع بعلي في الخلافة فهو أضل من حمار أهله^(۱).

حضرت علیؓ اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ مستحق خلافت تھے، یہ

(۱)۔ (ن: م: سب ص ۵۳۲-۵۳۳)

(۲)۔ (منہاج السنہ ج ۲ ص ۲۰۸، قال المرتضیٰ الثانی عشر الفصائل ما نفسیة او بدنیة او خارجیة الخ)

”ایسی حقیقت ہے جس کے تسلیم کرنے میں کسی ایک عالم کو بھی شک نہیں ہے۔ جو سیدنا علیؓ کو خلیفہ رابع نہ مانے وہ اپنے گھر کے گدھے سے زیادہ گم کردہ راہ ہے۔“

(۲) جہاں تک افضلیت سیدنا علیؓ کی بات ہے تو بہ اعتبار مراتب سیدنا علیؓ و سیدنا معاویہؓ کا کوئی مقابلہ ہی نہیں۔ سیدنا علیؓ "اس بقون الاولون" کے ائمہ میں سے ہیں اور سیدنا معاویہؓ "مسمۃ الفتنہ" کے لوگوں میں سے، وہ حضرات خفائے ثلثہ رضی اللہ عنہم کے بعد صحابہ کرامؓ میں سب سے افضل ہیں۔ جبکہ سیدنا معاویہؓ آپ کے بہت بعد ایمان والوں میں سے ہیں، خود سیدنا معاویہؓ فرماتے ہیں:

”اللہ کی قسم میں جانتا ہوں کہ آپ تمام لوگوں سے زیادہ مستحق خلافت ہیں، مجھ سے زیادہ حق دار ہیں، آپ مہاجرین اولین میں سے ہیں، مجھے آپ جیسی سبقت اسلام اور رسول اللہ ﷺ کی قرابت حاصل نہیں ہے (۱)۔ اسی طرح حضرت معاویہؓ کا ارشاد ہے:

واللہ انی لأعلم أن علیاً أفضل منی وأحق بالأمر (۲)۔

”اللہ کی قسم! میں خود کو علیؓ کے برابر نہیں سمجھتا، بلکہ بہت اچھی طرح جانتا ہوں کہ علیؓ مجھ سے افضل ہیں اور امر (خلافت) کے مجھ سے زیادہ حقدار ہیں۔“

سیدنا معاویہؓ کے ان بیانات سے واضح ہو گیا کہ وہ سیدنا علیؓ کو اپنے سے افضل اور احق بالخلاف سمجھتے تھے۔ یہ نہ کارہ اس مقام پر یہ بات کہنا ضروری سمجھتا ہے کہ جس طرح مراتب فضائل میں سیدنا معاویہؓ کو سیدنا علیؓ سے کوئی نسبت نہیں، اسی طرح بعد والوں کو سیدنا معاویہؓ سے کوئی نسبت نہیں، اگر وہاں زمین و آسمان کا فاصلہ ہے تو یہاں بھی فرق عرش سے تحت الثری تک کا ہے۔

(۳) سیدنا علیؓ و سیدنا معاویہؓ رضی اللہ عنہما کے درمیان جو جنگ ہوئی ہے، جیسا کہ شروع میں حافظ ابن تیمیہ (م ۷۲۸ھ) اور مجدد دلف ثانی رحمہما اللہ (م ۱۰۳۴ھ) کے حوالہ سے عرض

(۱)۔ (سیم بن قیس ص ۱۶۱)

(۲)۔ (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۶۹، سنہ ۶۰ھ تحت ترجمہ معاویہ رضی اللہ عنہ)

رچکا ہوں کہ اس کی بنیاد حصول خلافت یا طلب اقتدار پر نہ تھی بلکہ ہر دو فریق ایک دوسرے سے
 ین کے تحفظ اور سر بلندی کے لیے برسر پیکار تھے۔ حضرت علامہ شعرانی (م ۹۷۶ھ) اور علامہ کمال
 ابن المقدسی الشافعی (م ۹۰۵ھ) رحمہما اللہ منازعت کا سبب بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

ولیس المراد بما شجر بین علی ومعاویۃ المنازعة فی
 الامارة کما توهمہ بعضهم وانما المنازعة کانت بسبب
 تسلیم قتلة عثمان رضی اللہ عنہ الی عشرته لیقتصوا منهم^(۱)۔

”حضرت علی ومعاویہ رضی اللہ عنہما کے مابین تنازع اہرت وحکومت
 (کے حصول) میں نہیں تھا، جیسا کہ بعض (کم عقلوں) کو وہم ہوا ہے۔ بلکہ
 قتین (عثمان رضی اللہ عنہ) کو وارثین (عثمان رضی اللہ عنہ) کے حوالہ کر دینے میں تنازع
 ہوا تھا تا کہ وہ ان سے قصاص لے سکیں۔“

حضرت مجید الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۰۳۴ھ) حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ (م
 ۵۰۵ھ) کا قول نقل کرتے ہیں:

آن منازعت بر امر خلافت نبودہ بلکہ استیفاء قصاص در بدء
 خلافت حضرت امیر بودہ^(۲)۔

”حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے مابین تنازع امر
 خلافت میں نہیں تھا بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی دور میں
 (حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے) قصاص طلبی کا جھگڑا تھا۔“

خود حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے:

ماقاتلت علیا الا فی امر عثمان^(۳)۔

”میرا علی سے قتال صرف (قصاص دم) عثمان رضی اللہ عنہ کے معاملہ میں ہے۔“

(۱)۔ (۱) یواقیت والجواہر ج ۲، ص ۷۷، المبحث الرابع والاربعون فی بیان وجوب الکف عما شجر بین الصحابة الخ

(۲)۔ (۲) مسامرة ج ۲ ص ۱۵۸-۱۵۹ تحت الاصل اش من فی فضل الصیبة

(۳)۔ (۳) مکتوبات امام ربانی۔ مکتوب نمبر ۲۵

(۳)۔ (۳) المصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۱ ص ۹۲، کتاب الامراء

نیز: واما الخلافة فلسنا نطلبها (۱).

”ہم اس مقام میں خلافت کے طلب گار نہیں ہیں۔“

حضرت ابوالدرداء اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہما فریقین میں رفع نزاع کی کوشش کر رہے تھے تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو میری طرف سے جا کر بتلا دو۔

فقولا له فليقدنا من قتلة عثمان ثم أنا أول من بايعه من
أهل الشام (۲).

”آپ کہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قاتلوں کو سزا دیں، پھر پہلا میں
ہوں جو اہل شام میں سے ان کی بیعت کرے گا۔“

سیدنا علی رضی اللہ عنہ خود بھی سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے اس دعویٰ کو تسلیم کرتے ہوئے اپنے نامہ منجہ
شامہ میں فرماتے ہیں:

والظاهر أن ربنا واحد، ونبينا واحد، ودعوتنا في الاسلام
واحدة لانستزیدهم في الايمان بالله والتصديق برسوله ولا
يستزیدوننا : الأمر واحد إلا ما اختلفنا فيه من دم عثمان، ونحن
منه براء (۳).

”(صفین میں ہمارے اور اہل شام کے درمیان جو جنگ ہوئی اس سے
کوئی غلط فہمی نہ ہو) ظاہر ہے کہ ہمارا رب ایک ہے، ہمارے نبی ﷺ ایک ہیں
اور ہماری دعوت اسلام ایک ہے۔ جہاں تک اللہ تعالیٰ پر ایمان اور اس کے رسولوں
ﷺ کی تصدیق کا تعلق ہے، نہ ہم ان سے اس بارے میں کوئی مزید مطالبہ
کرتے ہیں، نہ وہ ہم سے، ہمارا سب کچھ ایک تھا، سوائے اس کے کہ حضرت
عثمانؓ کے خون کے معاملہ میں ہمارا اختلاف ہوا اور ہم اس سے بری ہیں۔“

(۱)۔ (وقعة الصفین ص ۷۰، تحت کتاب معاویہ و عمر والی لی اهل المدينة)

(۲)۔ (انہدایہ و انتہایہ ج ۷ ص ۲۶۰ تحت سنہ ۳۷ھ)

(۳)۔ (نیج ابلانہ ص ۱۸۲، مکتوب نمبر ۵۸)

سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو اہل شام کے بارے میں نازیبا کلمات کہتے ہوئے سنا تو فرمایا:

”لَا تَقُولُوا إِلَّا خَيْرًا إِنَّمَا هُمْ قَوْلٌ زَعَمُوا أَنَا بَغِينَا عَلَيْهِمْ

وَزَعَمْنَا أَنَّهُمْ بَغَوَا عَلَيْنَا فَقَاتِلْنَاهُمْ (۱)۔

”یوں مت کہو اور ان کے متعلق کلمہ خیر ہی کہو۔ ان لوگوں نے یہ گمان

کیا ہے کہ ہم نے ان پر زیادتی کی ہے اور ہم نے یہ گمان کیا ہے کہ انہوں نے

ہم پر زیادتی کی ہے۔ سو اس پر قتال واقع ہوا۔“

شیعہ محدث ابوالعباس عبداللہ بن جعفر حمیری قتی لکھتے ہیں کہ حضرت جعفر صادق رحمہ اللہ

اپنے والد سے روایت فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے ساتھ لڑنے والوں کے متعلق فرمایا

کرتے تھے کہ ہم نے ان کی تکفیر کی بنا پر ان سے لڑائی نہیں کی اور نہ ہی انہوں نے ہماری تکفیر کی بنا

پر ہم سے لڑائی۔ ولکننا راينا انا على حق وراوا انهم على حق اور لیکن ہم نے اپنے آپ

کو حق پر سمجھا اور انہوں نے خود کو حق پر سمجھا (۲)۔

ایک مرتبہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کسی نے مقتولین صفین کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا:

لَا يَمُوتُن أَحَدٌ مِنْ هَؤُلَاءِ وَقَلْبُهُ نَقَى إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ (۳)۔

”ان میں سے جو بھی صفائی قلب کے ساتھ مرا ہوگا وہ داخل جنت ہوگا۔“

اور : قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَتَلَايَ وَقَتَلَنِي مُعَاوِيَةُ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ

الطَّبْرَانِيُّ وَرَجَالُهُ وَثَقُوا (۴)۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہمارے اور معاویہ دونوں کے مقتولین جنتی

ہیں۔“

یہی وجہ ہے کہ اختتام جنگ پر سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے مقتولین کی تجہیز و

تکفین کی اور خود ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ شاید تاریخ علم میں ایسی جنگ کبھی نہ ہوئی ہو کہ دن میں

(۱)۔ (منہج السنۃ ج ۳ ص ۶۱، فصل و ما قاتل السف ان اللہ امر بالاستغفار لرحمہ اللہ علیہ وسلم الخ)

(۲)۔ (قرب السند ص ۲۵)

(۳)۔ (مقدمہ ابن خلدون ص ۲۱۵، فصل نمبر ۳، تحت فی والایۃ العہد)

(۴)۔ (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۵۹۴، باب ما جاء معاویۃ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

جن حضرات کے درمیان جنگ ہوتی رات کو وہی فریق ایک دوسرے کے مقتولین کی تجہیز و تدفین میں حصہ لیتا (۱)۔

مولانا حالی مرحوم (م ۱۹۳۵ء) نے بالکل صحیح کہا ہے

اگر اختلاف ان میں باہم دُور تھا
تو بالکل مدار اس کا اخلاص پر تھا
جھگڑے تھے لیکن نہ جھگڑوں میں شر تھا
خوف آشتی سے خوش آیند تر تھا (۲)

(۳) یہاں تک تو گفتگو تھی ہر دو فریق کے اخلاص پر اب دیکھنا یہ ہے کہ یہ اختلاف آنحضرت ﷺ کی نگاہ میں کیا حیثیت رکھتا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے اپنی متعدد احادیث میں اس جنگ کی طرف اشارے دیے ہیں اور ان سے صاف یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ اس جنگ کو جہاد پر مبنی قرار دے رہے ہیں۔ صحیح مسلم اور مسند احمد میں حضرت ابوسعید خدریؓ (م ۷۴ھ) سے متعدد صحیح سندوں کے ساتھ آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ

تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين تقتلهم أولى
الطائفتين بالحق (۳)

”مسلمانوں کے باہمی اختلاف کے وقت یک گروہ (اُمت سے) نکل جائے گا اور اس کو وہ گروہ قتل کرے گا جو مسلمانوں کے دونوں گروہوں میں حق سے زیادہ قریب ہوگا۔“

شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی صاحب عثمانی دامت برکاتہم رق مفرماتے ہیں:

”اس حدیث میں اُمت سے نکل جانے والے فرقہ سے مراد باتفاق خوارج ہیں، انھیں حضرت علیؓ کی جماعت نے قتل کیا، جن کو سرکارِ دو عالم ﷺ نے

(۱)۔ (الہدایہ والنہایہ ج ۷ ص ۲۷۷)

(۲)۔ (تمذیب ابن عساکر ... ج ۳ ص ۷۳ باب ماورد من اقوال المصنفین فی من قتل من اهل الشام)

(۳)۔ (مسند حالی ۲۵)

(۳)۔ (الہدایہ والنہایہ ... ج ۷ ص ۲۷۸)

اولی الطائفتین بالحق (دو گروہوں میں حق سے زیادہ قریب) فرمایا ہے،
آنحضرت ﷺ کے ان الفاظ سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت علی اور حضرت
معاویہ رضی اللہ عنہما کا اختلاف حلاوت و باطل کا اختلاف نہیں ہوگا بلکہ اجتہاد
ورائے کی دونوں جانب گنجائش ہو سکتی ہے۔ اہل بیت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جماعت
حق سے نسبتاً زیادہ قریب ہوگی۔ اگر آپ رضی اللہ عنہ کی مراد یہ نہ ہوتی تو حضرت سی
رضی اللہ عنہ کی جماعت کو ”حق سے زیادہ قریب“ کے بجائے محض ”برحق جماعت“
کہا جاتا (۱)۔

اسی طرح صحیح بخاری، صحیح مسلم اور حدیث کی متعدد کتابوں میں نہایت مضبوط سند کے ساتھ
یہ حدیث آئی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتُلَ فِتْنَانِ عَظِيمَتَانِ تَكُونُ بَيْنَهُمَا
مَقْتَلَةٌ عَظِيمَةٌ دَعَاهُمَا وَاحِدَةٌ (۲)۔

”قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ (مسلمانوں کی) دو
عظیم جماعتیں آپس میں قتال نہ کریں، ان کے درمیان زبردست خونریزی
ہوگی، حالانکہ دونوں کی دعوت ایک ہوگی۔“

اس کے علاوہ حضرت مشتی صاحب دامت برکاتہم ہی فرماتے ہیں:
”علاء نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں دو عظیم جماعتوں سے مراد
حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کی جماعتیں ہیں (شرح مسلم للنووی
ج ۲ ص ۳۹۰) اور آنحضرت ﷺ نے ان دونوں کی دعوت کو ایک قرار دیا ہے،
جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ کسی کے بھی پیش نظر طلب اقتدار نہیں تھا بلکہ
دونوں (جماعتیں) اسلام ہی کی دعوت کو لے کر کھڑی ہوئی تھیں اور اپنی اپنی
رائے کے مطابق دین ہی کی بھلائی چاہتی تھیں۔“

(۱)۔ (حضرت معاویہؓ اور تاریخی حقائق ص ۲۴۳-۲۴۴ تحت جب صفحہ کے فریقین کی صحیح حیثیت)

(۲)۔ (* صحیح البخاری ج ۲ ص ۱۰۵۴، کتاب الفتن)

(* صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۹۰، کتاب الفتن و اشراط الساعۃ)

یہی وجہ ہے کہ جنگ صفین کے موقع پر صبیحہ رضی اللہ عنہا کی ایک جماعت پر یہ واضح نہ ہو سکا کہ حق کس جانب ہے۔ اس لیے وہ مکمل طور پر غیر جانبدار رہے، بلکہ امام محمد ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۱۰ھ) کا تو کہنا یہ ہے کہ صبیحہ رضی اللہ عنہا کی اکثریت اس جنگ میں شریک نہیں تھی۔ (منہج السنہ ج ۳ ص ۱۸۶)

سوال یہ ہے کہ اگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا موقف صراحۃً باطل تھا اور معاذ اللہ ”فسق“ تھا تو صحابہؓ کی اتنی بڑی تعداد نے کھل کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ساتھ کیوں نہ دیا؟ اگر وہ صراحۃً برسرِ بغاوت تھے تو قرآن کریم کا یہ کھلا ہوا حکم تھا کہ ان سے قتال کیا جائے، پھر صحابہ رضی اللہ عنہم کی اکثریت نے اس قرآنی حکم کو کیوں پس پشت ڈال دیا؟ حضرت ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی مذکورہ دو حدیثیں اپنی تاریخ میں نقل کر کے لکھا ہے:

وفيه أن اصحاب علي رضي الله أدنى الطائفتين الى الحق، و هذا هو مذهب أهل السنة والجماعة أن علياً رضي الله هو المصيب وإن كان معاوية رضي الله مجتهداً وهو ماجور إن شاء الله .

(البدایہ والنہایہ ... ج ۲ ص ۲۷۹)

”اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب دونوں جماعتوں میں حق سے زیادہ قریب تھے اور یہی اہل سنت و الجماعت کا مسلک ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ برحق تھے، اگرچہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ مجتہد تھے اور انشاء اللہ اس اجتہاد پر انہیں بھی اجر ملے گا۔“

(اس کے بعد امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کا حوالہ پیش کر کے حضرت مفتی صاحب مدظلہم کہتے ہیں): ”یہ ہے اہل سنت کا صحیح موقف جو قرآن و سنت کے مضبوط دلائل، صحیح روایات و صحیح کرامات کی مجموعی سیرتوں پر مبنی ہے۔ اب اگر ان تمام روشن دلائل، قوی احادیث اور ائمہ اہل سنت کے علیٰ اہتمام کی کا دل ہشام، کبھی اور ابو مخنف جیسے لوگوں کے بیان کیے ہوئے افسانوں پر ہی

فریفتہ ہے، اور وہ ان کی بنا پر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو مورد الزام ٹھہرانے اور گناہ گار ثابت کرنے پر ہی مصرعے تو اس کے لئے ہدایت کی دعا کے سوا اور کیا کیا جاسکتا ہے؟ جس شخص کو سورج کی روشنی کے بجائے اندھیرا ہی اچھا لگتا ہو تو اس ذوق کا علاج کس کے پاس ہے؟ لیکن ایسا کرنے والے کو خوب اچھی طرح سوچ لینا چاہیے کہ پھر معاملہ صرف حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ہی کا نہیں ان کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ، حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ اور حضرت عبادہ بن عاص رضی اللہ عنہ اور حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ پر بھی معاذ اللہ ”فسق“ کا الزام عائد کرنا ہوگا اور پھر اجلہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی وہ عظیم الشان جماعت بھی اس ”ناوک تسفیق“ سے نہیں بچ سکتی، جس نے نعوذ باللہ ان حضرات کو کھلے ہوئے فسق کا ارتکاب کرتے ہوئے دیکھا، اُمت اسلامیہ کے ساتھ اس صریح دھاندلی کا کھلی آنکھوں نظارہ کیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جو اس دھاندلی کے خلاف جہاد کر رہے تھے، بے یار و مددگار چھوڑ کر گوشہ عافیت کو اختیار کر لیا، لہذا عشرہ مبشرہ میں سے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اور حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ اور باقی اجلہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ، حضرت قدامہ بن مظعون رضی اللہ عنہ، حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ، حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ، حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ، حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ، حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ عنہ، حضرت مسلمہ بن مخلد رضی اللہ عنہ اور حضرت فضالہ بن عبید جیسے حضرات کے لیے بھی یہ ماننا پڑے گا کہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ساتھ چھوڑ کر باطل کے ہاتھ مضبوط کیے اور امام برحق کی اطاعت چھوڑ کر ”فسق“ کا ارتکاب کیا۔

اگر کوئی شخص یہ تمام باتیں تسلیم کرنے کو تیار ہے تو وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو بھی فاسق قرار دے دے، لیکن پھر اسے پردے میں رکھ کر بات کرنے کے بجائے کھل کر ان تمام باتوں کا اقرار کرنا چاہیے اور واضح الفاظ میں اعلان کر دینا چاہیے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بارے میں تعظیم و تقدیس کے عقائد، ان کی افضیت کے دعوے، ان کے حق میں خیر القرون کے خطابات سب ڈھونگ

ہیں، ورنہ عملاً ان میں اور آج کے دنیا پرست سیاستدانوں میں شہ برابر کوئی فرق نہیں تھا^(۱)۔

ان گزارشات کے بعد اگر مصنف نام و نسب کے تحریر کردہ اقتباس کی تنقیح کی جائے تو مصنف کا دعویٰ درج ذیل نکات میں پیش کیا جاسکتا ہے:

(۱) جناب معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف جو رویہ اختیار کیا وہ کسی بھی لحاظ سے پسندیدہ نہ تھا۔

(۲) کسی شرعی مسئلہ میں حتی الوسع جدوجہد کے بعد اجتہادی غلطی کا معاملہ کچھ اور ہے مگر دنیوی اور ملکی امور میں ایسی اجتہادی خطا کو جو موجب فتنہ بنے باعث اجر و ثواب قرار دینا قرین دانش مندی و انصاف نہیں۔

(۳) ہم ان کے اس طرزِ عمل کو ”اجتہادی کارنامہ“ سمجھنے سے قاصر ہیں۔

تنقیحِ اول:

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے رویہ:

جہاں تک موصوف کے اس مجمل فقرہ کا تعلق ہے تو یہ کم فہم و کم سواد اس فقرہ کی حقیقت کو سمجھنے سے قاصر ہے۔ یہ بات تو ہم پہلے نقل کر ہی آئے ہیں کہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کو خود سے افضل بھی مانتے تھے اور احق بالخلافۃ بھی ہاں یہ ضرور ہے کہ انہوں نے اپنی بیعت کو قصاص دم عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ مشروط کر دیا تھا۔

اگر مصنف مذکور صفین کے حوالہ سے گفتگو کر رہے ہیں تو ان کی اطلاع کے لیے عرض ہے کہ جنگِ صفین میں پہل حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے ہوئی تھی، جب عراقی فوجیں مقامِ دخیہ تک پہنچ گئیں تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو مجبوراً دفاع کے لیے نکلنا پڑا، حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

لم یکن معاویۃ ممن یختار الحرب ابتداءً بل کان من

أشد الناس حرصاً علی ان لا یكون قتالاً^(۲)۔

(۱)۔ (ایضاً ص ۲۳۴-۲۳۵ تحت جنگِ صفین کے فریقین کی صحیح حیثیت)

(۲)۔ (منہج السنہ ج ۲ ص ۲۱۹، فصل قال الرافضی دکان باليمن یوم الفتح الخ)

”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ جنگ کی ابتدا کرنے والے نہ تھے بلکہ آپ تو اس بات کے سب سے زیادہ خواہاں تھے کہ (مسلمانوں میں باہمی) جنگ و قتال کی نوبت نہ آئے۔“

اسی طرح جنگ بندی کی ابتدا بھی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ہی کی جانب سے ہوئی تھی جب کثیر تعداد میں لوگ شہید ہو گئے تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

قد فنى الناس فمن للثغور؟ ومن لجهاد المشركين والكفار (۱)۔

”اگر لوگ یونہی فنا ہو گئے تو سرحدوں کی حفاظت کون کرے گا اور کون مشرکین و کفار سے جہاد کرے گا؟“

حافظ ابن اثیر الجزری رحمۃ اللہ علیہ (م ۶۳۰ھ) کا بیان ہے کہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

هذا حکم کتاب اللہ بیننا و بینکم من لثغور الشام بعد اہلہ من لثغور العراق بعد اہلہ؟ (۲)۔

”یہ کتاب اللہ ہمارے اور تمہارے درمیان حکم ہے اہل شام کے نہ رہنے کے بعد شام کی سرحدوں کی حفاظت کون کرے گا؟ اور اہل عراق کے نہ رہنے کے بعد عراق کی سرحدوں کی نگرانی کون کرے گا؟“

مفکر اسلام حضرت علامہ ڈاکٹر خالد محمود صاحب دامت برکاتہم فرماتے ہیں:

”جنگ صفین میں باوجود یہ کہ شامی افواج بہت ہی قوی اور کثیر تھیں، آپ نے کھلے ہوئے قرآنوں کا واسطہ دے کر خون ریزی کو بند کرایا اور معاملہ کو حل کرنے کے لیے فکر و تدبیر اور نظر و استدلال کی راہ اختیار فرمائی۔ یہ گمان ہرگز نہ کیا جائے کہ آپ کا لڑائی سے طبعاً دور ہونا کسی کمزوری یا بزدلی کی وجہ سے تھا، جس ذات گرامی نے روم کی سیاسی قوت پر وہ کاری ضرب لگائی ہو کہ صدیوں کا

(۱)۔ (البدایہ والنہایہ..... ج ۷ ص ۲۷۳، تحت سنہ ۳۷ھ)

(۲)۔ (الکامل لابن اثیر..... ج ۳ ص ۱۶۱، ذکر تہمتہ امر صفین، تحت سنہ ۳۷ھ)

تمدن اور سالہا سال کی قیست سب پامال کر کے رکھ دیے ہوں اس کے بارے میں ایسا تھوڑا بھی نہیں کیا جاسکتا۔ علامہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ البدایہ والنہایہ (ج ۸ ص ۱۳۳) میں لکھتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہ ؓ پر رسولہ ۱۶ دفعہ حملہ آور ہوئے، بحری لڑائیوں میں امیر معاویہ ؓ کی پیش قدمی تاریخ اسلام کے وہ انمٹ نقوش ہیں جنہیں مستقبل کی کوئی غلط بیانی نہیں دھوسکتی (۱)۔

جب حضرت معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے مابین جنگ جاری تھی تو شاہ روم نے مسلمانوں کی باہمی چپقلش سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اسلام پر حملہ کرنے کے لیے عظیم لشکر جمع کیا، جب حضرت معاویہ ؓ کو اس کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے قیصر روم کے نام خط لکھا کہ: ”اگر تم نے اپنا ارادہ پورا کرنے کی ٹھان لی ہے تو میں قسم کھاتا ہوں کہ اپنے ساتھی (حضرت علی ؓ) سے صلح کر لوں گا پھر تمہارے خلاف ان کا جو لشکر روانہ ہوگا اس کے پہلے سپاہی کا نام معاویہ ہوگا اور میں قسطنطنیہ کو جلا ہوا کوئٹہ بنادوں گا اور تمہاری حکومت کو گاجر مولیٰ کی طرح اکھڑ پھینکوں گا“ (۲)۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۷۷ھ) اسی واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

والله لئن لم تنته وترجع الى بلادك يا لعين لأصطلحن أنا وابن عمي عليك ولأخرجنك من جميع بلادك، والأضيقن عليك الأرض بما رحبت فعند ذلك خاف ملك الروم وانكف (۳)۔

”اے لعین! اگر تو اپنے ارادے سے باز نہ آیا اور اپنے شہروں کی طرف مراجعت نہ کی تو اللہ کی قسم! میں اور میرے چچا کے بیٹے تیرے خلاف صلح کر لیں گے اور تجھے تیرے ملک سے نکال باہر کریں گے اور زمین کو باد و جود و وسعت کے تم پر تنگ کر دیں گے۔ قیصر روم اس خط سے ڈر گیا اور اپنے ارادے سے باز آ گیا۔“

(۱)۔ (عیقات ص ۲۳۱)

(۲)۔ (تاج العروس ج ۷ ص ۲۰۸ مادہ ”اصطفین“)

(۳)۔ (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۱۹ تحت ترجمۃ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

محمد بن محمود الآملی نے ”نفائس الفنون“ میں ذکر کیا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے سامنے جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کا تذکرہ ہوا تو آپ نے فرمایا:

كان علي والله كالليث اذا دعا، وكالبدر اذا بدا، و
كالمطر اذا عدا، فقال له بعض من حضرات الفضل ام علي؟
فقال: خطوط من علي خير من آل ابي سفيان^(۱).

”واللہ! علی رضی اللہ عنہ شیر کی مانند تھے جب پکارتے تھے، بدرِ کامل کی مانند تھے جب ظاہر ہوتے تھے، بارانِ رحمت کی مانند تھے جب بخشش کرتے تھے، حاضرین میں سے کسی نے کہا آپ افضل ہیں یا علی رضی اللہ عنہ؟ فرمایا: ”علی رضی اللہ عنہ کے چند خطوط بھی آلِ ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے افضل ہیں۔“

جب سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کی اطلاع حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو پہنچی تو آپؓ رونے لگے اہلیہ محترمہ نے کہا زندگی میں لڑتے رہے اور اب رو رہے ہیں؟ تو فرمایا:

ويحك! انك لا تدريين ما فقد الناس من الفضل و
الفقه والعلم^(۲).

”تمہیں نہیں معلوم کہ ان کی وفات سے کیسی فقہ اور کیسا علم رخصت ہو گیا۔“

ضرار صدائی جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خاص حمایتی لوگوں میں سے تھے ان سے ایک مرتبہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اوصاف بیان کرو، انہوں نے غیر معمولی اوصاف بیان کیے تو فرمایا:

رحم الله ابا الحسن رضي الله عنه! كان والله! كذا لك^(۳).

”اللہ ابو الحسن (علی رضی اللہ عنہ) پر رحم فرمائیں، اللہ کی قسم وہ ایسے ہی تھے۔“

اس حقیقت کا انکار اہل تشیع بھی نہ کر سکے چنانچہ شیعہ مجتہد سید ہاشم بحرانی لکھتے ہیں:

(۱)۔ (الناہیہ..... ص ۳۳، فصل فی فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ)

(۲)۔ (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۲۹، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما و ذکر شمس من ايامہ و دولتہ)

(۳)۔ (الاستیعاب ج ۳ ص ۲۰۹، تحت تذکرہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ)

”فزرفت دموع معاویۃ علیٰ لحیتہ فما یملکھا وھو
ینشفھا بکمہ وقد احتنق القوم بالبکاء ثم قال معاویۃ رحم
اللہ ابا الحسن کان واللہ کذلک (۱)۔

”سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے فضائل سن کر بے اختیار سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے آنسو
ان کی داڑھی مبارک پر گرنے لگے اور وہ انہیں اپنی آستین کے ساتھ پونچھتے
رہے اور قوم کے گلے روتے روتے بند ہو گئے پھر سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ نے
(ضرار صدائی سے مخاطب ہو کر) کہا کہ اللہ ابوالحسن رضی اللہ عنہ پر رحم کرے اللہ کی قسم
وہ ایسے ہی تھے۔“

یہی روایت شیعوں کی دیگر کتابوں مثلاً امالی شیخ صدوق (۲)..... دُرِّ نجفیہ (۳)..... شرح ابن
ابی الحدید (۴) میں بھی اختلاف الفاظ کے ساتھ موجود ہے۔

قرین محترم! حقائق واقعات کی فہرست تو بہت طویل ہے ”مشتے نمونہ واز خروارے“ چند
واقعات نقل کر دیئے ہیں۔ جن سے آپ سیدنا معاویہ اور سیدنا علی رضی اللہ عنہما کو رجاء بینہم کا کامل
مصدق پائیں گے۔ ان کے درمیان جو اختلافات تھے وہ فسادِ نیت پر نہیں بلکہ غلط فہمیوں پر مبنی تھے
اور غلط فہمی کے دوران نفوسِ قدسیہ کے درمیان کشاکشی کا پیدا ہو جانا مستبعد نہیں ہے، حجۃ الاسلام
حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (م ۱۲۹۷ھ) فرماتے ہیں:

”حضرت امیر معاویہ و حضرت امیر رضی اللہ عنہما کا معاملہ ہارون و موسیٰ
علیہما السلام جیسا تھا۔ ہم کو تو اب یہی لازم ہے کہ ان کی عیب چینی نہ کریں اور
یوں سمجھیں کہ حضرت امیر اور امیر معاویہ وغیرہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں اگر باہم کچھ
منقشہ ہوا بھی تو وہ ایسا ہی تھا جیسا حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون اور حضرت
یوسف اور ان کے بھائیوں اور حضرت موسیٰ و حضرت خضر میں یہ جھگڑے اور
قضیے ہوئے یہ سب قصے کلام اللہ میں موجود ہیں، انکار کی گنجائش نہیں۔“

(۱)۔ (حلیۃ الابرار..... ص ۳۲۵)

(۲)۔ (مجلس ۹ ص ۳۷۱، مجلس الحادی والتعون)

(۳)۔ (ص ۳۶۰)

(۴)۔ (ج ۳ ص ۳۷۴)

مناقشات صحابہ رضی اللہ عنہم تو کلام اللہ میں مذکور ہیں، نہ حدیث میں ذکر ہے، تاریخ میں ان افسانوں کا بیان ہے سو تاریخوں کا ایسا کیا اعتبار اور وہ بھی شیعوں کی تاریخوں کا اعتبار؟ (۱)۔

اب یہ مصتف نام و نسب ہی بہتر جانتے ہیں کہ وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے اور کس روئے کے خواہاں ہیں.....

سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا رویہ:

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے اس رویہ کے برعکس سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا رویہ بھی ملاحظہ ہو، جب سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو باصرار مشورہ دیا کہ حضرت معاویہ کو امارت شام پر قائم رہنے دیجیے تو سیدنا علی نے فرمایا:

فواللہ لا اولى منهم احداً ابداً، فإن أقبلوا فذلک خیر :
لهم وإن أدبروا بذلت لهم السیف (۲)۔

”اللہ کی قسم! عمال عثمان میں سے کسی ایک کو بھی والی نہیں بناؤں گا اگر وہ مان گئے تو ان کے لیے بہتر ہے اور اگر انھوں نے سرکشی کی تو میں ان کے خلاف تلوار استعمال کروں گا۔“

نیز: واللہ لا أعطيه إلا السیف (۳)۔

”اللہ کی قسم! میں معاویہ رضی اللہ عنہ کو تلوار کے سوا کچھ نہ دوں گا۔“
حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

ولما ولی علی بن أبی طالب الخلافة أشار عليه

کثیر من أمرائه ممن باشر قتل عثمان أن يعزل معاویة
عن الشام ویولي عليها سهل بن حنیف فجزله (۴)۔

(۱)۔ (اجوبہ اربعین... ص ۱۸۸)

(۲)۔ (تاریخ الطبری ج ۴ ص ۴۴۰، السنۃ الخامسة والثلاثون تحت اساق الامر فی البیعة لعلی بن ابی طالب)

(۳)۔ (ایضاً... ج ۴ ص ۴۴۱، تحت بحث ہذا)

(۴)۔ (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۱، تحت فضل معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

”حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلیفہ بنتے ہی قتلین عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو اشارہ کیا کہ معاویہ رضی اللہ عنہ کو معزوں کر کے ان کی جگہ سہل بن حنیف کو والی مقرر کر دیں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایسا ہی کیا۔“

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ اس پر یوں تبصرہ کرتے ہیں:

وانتشرت الفتنة وتفاقم الأمر ، واختلف الكلمة (۱).

”یعنی اس فتنہ کی بنا پر لوگوں میں انتشار پھیل گیا، معاملہ حدود سے تجاوز

کر گیا اور کلمۂ اسلام میں وحدت کے بجائے افتراق واقع ہو گیا۔“

اور شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

قد أشار عليه من أشار أن يقر معاوية على امارته في ابتداء الأمر حتى يستقيم له الأمر وكان هذا الرأي أحزم عند الذين ينصحونه ويحبونه . . فدل هذا وغيره على أن الذين أشاروا على أمير المؤمنين كانوا حازمين وعلى امام مجتهد لم يفعل الا ما رآه مصلحة لكن المقصود أنه لو كان يعلم الكوائن كان قد علم أن اقراره على الولاية أصلح له من حرب صفين التي لم يحصل بها الا زيادة الشر وتضاعفه لم يحصل بهامن المصلحة شيء وكانت ولايته أكثر خيرا وأقل شرا من محاربتة وكل ما يظن في ولايته من الشر فقد كان في محاربتة أعظم منه (۲).

”حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مشورہ دینے والوں نے یہ مشورہ دیا کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو امارت پر ابتداء بحال رکھا جائے یہاں تک کہ معاملات درست ہو جائیں اور یہ رائے ان لوگوں کے نزدیک زیادہ حازم تھی جو سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے خیر خواہ اور ان سے محبت کرنے والے تھے یہ اور ان جیسی دیگر چیزیں اس

(۱) - (البدایة والنہایة ج ۷ ص ۲۲۹، سنہ ۳۶ھ)

(۲) - (منہج السنة . ج ۴ ص ۱۷۹-۱۸۰، قال الرافضی الغامس اخبارہ بالغیب والکائن قبل کونہ الخ)

بات پر دلالت کرتی ہیں کہ امیر المؤمنین کو (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی) بحالی کا مشورہ دینے والے حازم اور محتاط تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ البتہ امام مجتہد تھے انہوں نے اپنے طور پر جس چیز کو بہتر سمجھا وہی کیا، اگر انہیں آئندہ وقوع پذیر ہونے والے واقعات کا پہلے سے علم ہوتا تو وہ جان لیتے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو گورنری پر بحال رکھنا اس جنگِ صفین سے بہتر ہے جس سے کچھ فائدہ حاصل نہ ہوا، شری میں اضافہ ہوا ان کا گورنری پر بحال رہنا بہ نسبت ان سے جنگ کرنے کے زیادہ بہتر تھا ان کی گورنری میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جس شر کا امکان تھا ان سے جنگ کرنے میں اس سے کہیں زیادہ شر تھا۔

تنقیح دوم:

موصوف کا کہنا ہے کہ!

”کسی شرعی مسئلہ میں حتی الوسع جدوجہد کے بعد اجتہادی غلطی کا معاملہ کچھ اور ہے، مگر دنیوی اور ملکی امور میں ایسی اجتہادی خطا کو جو موجب فتنہ بنے باعثِ اجر و ثواب قرار دینا قرینِ دانش مندی و انصاف نہیں۔“

اس بحث میں چند امور قابلِ ذکر ہیں:

(۱) امیر المؤمنین سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ (م ۳۵ھ) کی مظلومانہ شہادت کے بعد جو ہوشِ رباعارت پیش آئے اور جو بالآخر جنگِ جمل اور صفین پر منتج ہوئے اس پر سیدنا علی رضی اللہ عنہ (م ۴۰ھ) جیسی شخصیت جنہوں نے تیس برس آنحضرت ﷺ کی صحبت شریفہ سے فیض اٹھایا ہے، جنہیں نطقِ نبوت سے ”یحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله“^(۱) کی سند مرحمت ہوئی ہے جنہیں پیچیدہ اور مشکل مسئلہ میں ”اقضاهم علی“^(۲) کا تمغہ عطا کیا گیا ہے۔ جو اپنے وفورِ علم و تقویٰ، معراجِ خشیت و انابت، اورجِ دانش و دیانت اور کمالِ فہم و بصیرت میں (اپنے زمانہِ خدفت میں) تو بہر حال سب ہی سے فائق تھے۔۔۔ جب ان کا کہنا یہ ہے:

(۱)۔ (مشکوٰۃ۔۔۔ ص ۵۶۶، باب مناقب علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ)

(۲)۔ (ایضاً)

فإننا مستقبلون أمراً له وجوه وألوان، لا تقوم له القلوب،
ولا تثبت عليه العقول، وإن الآفاق قد اغامت لمحجة قد
تنكرت (۱)۔

”ہمیں ایک ایسے امر کا سامنا ہے جس کے کئی رخ اور کئی رنگ ہیں جس
کے سامنے نہ دل قائم رہ سکتے ہیں نہ عقلیں ٹھہر سکتی ہیں، اُفق پر گھٹائیں چھائی
ہوئی ہیں اور راستہ مشتبہ ہو گیا ہے۔“

جب سیدنا علی رضی اللہ عنہ یہ فرما رہے ہیں تو میں اور آپ آج صدیوں بعد تاریخ کی کتابوں سے
رطب و یابس روایات دیکھ کر کیا فیصلہ کر سکتے ہیں؟ یہ ہے حالات کا صحیح نقشہ جس سے اُمت مسلمہ
اس وقت دوچار تھی۔

(۲) مُفسدین اور باغیوں نے سارے مسلمانوں کی موجودگی میں، مدینۃ الرسول میں، عین
روضہ نبوی ﷺ اور مسجد نبوی ﷺ کے پہلو میں امیر المؤمنین، امام المظلومین سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ (م
۳۵ھ) کو بے دردی سے شہید کر کے خلافتِ اسلامیہ کے پر نچے اڑا دیے تھے۔

(۳) حد تو یہ ہے کہ اس باغی ٹولہ نے خاندانِ نبوت ﷺ خصوصاً سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی جھوٹی
محبت کا سہارا لے رکھا تھا، انہیں کے کیمپ میں موجود اور عملاً بالا دست تھے، بلکہ یوں کہنا زیادہ
درست ہوگا کہ خود دائرہ خلافت ان مفسدین اور زانغین کے ہاتھوں پر غمال بنا ہوا تھا۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ
خود فرماتے ہیں:

يملكونا ولا نملكهم (۲)۔

”وہ ہم پر مُسلط ہیں اور ہم ان پر حاوی نہیں ہیں“

(۴) سوال یہ ہے کہ کیا سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کے قصاص کا مسئلہ صرف ایک نفس کے قتل کا مسئلہ
تھا؟ اور پھر کون عثمان رضی اللہ عنہ؟ جو خلیفہ راشد ہیں اور حضراتِ شیخین رضی اللہ عنہما کے بعد کائنات
کی افضل ترین شخصیت ہیں، جنہیں چالیس روز تشنہ لب رکھ کر ذبح کر دیا گیا ہو، قلم کو یا را نہیں کہ ان

(۱)۔ (نہج ابلغہ... ص ۴۵، خطبہ: ۹۲)

(۲)۔ (نہج ابلغہ... ص ۹۲، خطبہ: ۱۶۸)

جگر خراش واقعات کو بیان کر سکے ... پھر وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جن کے قتل کی افواہ پر خود سرور کائنات ﷺ نے ۱۴۰۰ مہاجرین و انصار صحابہ رضی اللہ عنہ سے قصاص عثمان کے لیے بیعت لی تھی اور اس اقدام کی تائید میں آیات قرآنی نازل ہوئی تھیں، ایک مرتبہ آپ ﷺ اپنے دست مقدس کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ہاتھ قرار دیا تھا..... تو کیا قصاص کا مطالبہ تنہا ایک فرد واحد کی ذات کا مسئلہ تھا؟ اس کے ساتھ ساتھ آیہ کریمہ مندرجہ کے تحت قصاص دم عثمان فرض تھا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ (۱)

”اے ایمان والو! فرض ہوا تم پر (قصاص) برابری کرنا مقتولوں میں۔“

اور حدیث میں ہے کہ:

مَنْ قَتَلَ مَتَعَمَدًا أَدْفَعْ إِلَىٰ أَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ فَإِنْ شَاءُوا قَتَلُوا

وَأِنْ شَاءُوا اخَذُوا الدِّيَةَ (۲)

”جو کسی کو جان بوجھ کر مار ڈالے تو قاتل کو مقتول کے ورثاء کے حوالہ کر

دیا جائے خواہ وہ اسے بدلہ میں قتل کر ڈالیں یا اس سے دیت وصول کر لیں۔“

(۵) قصاص ایک شرعی مسئلہ ہے جس کی فرضیت آیت قرآنی و حدیث مبارکہ سے معلوم

ہوئی، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو دعویٰ خلافت و امارت تھا ہی نہیں، شیخ الاسلام حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۹۴ھ) فرماتے ہیں:

”جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے بھیجے گئے ایک وفد نے حضرت معاویہ

رضی اللہ عنہ سے بیعت کرنے کو کہا تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے

بیعت کر لوں گا بشرط یہ کہ وہ یا تو خود قصاص عثمان رضی اللہ عنہ میں قاتلوں کو قتل کر دیں۔ (اگر

وہ خود نہ کر سکیں تو) ان کو میرے حوالے کر دیں اور دلیل کے طور پر یہ آیت پڑھی:

وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي

الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا (۳)

(۱) - (البقرة: ۱۷۸)

(۲) - (ترمذی۔ ج ۱ ص ۲۵۸، ابواب الدیات، باب ما جاء فی الدیۃ کم ہی من الابل)

(۳) - (بنی اسرائیل: ۳۳)

”اور جو شخص ظلماً مار دیا جائے تو ہم نے بنا رکھا ہے اس کے والی وارث کے لئے مضبوط حق پھر وہ وارث (بدلہ لیتے وقت) مارنے میں زیادتی نہ کریں (تو) بلا شک وہی مدد یافتہ وغالب اور کامیاب رہے گا۔“

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مجھے اسی وقت یقین ہو گیا تھا کہ اگر عثمان رضی اللہ عنہ کا قصاص نہ لیا گیا تو معاویہ رضی اللہ عنہ ضرور غالب ہوں گے (ازالۃ الخفاء ج ۱ ص ۳۳۴، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۱) (۱)۔

ایک طرف مطالبہ قصاص سے فضا گونج رہی تھی جب کہ دوسری طرف

حجة معاویة ومن معه ما وقع معه من قتل عثمان مظلوماً،
ووجود قتلته باعیانهم فی العسکر العراقی (۲)۔

”سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں کی دلیل یہ تھی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تو ظلماً مقتول ہوئے اور ان کے قاتل تو خود عراقی لشکر میں موجود ہیں۔“

اور قاتلین عثمان رضی اللہ عنہ نے بیعت علی رضی اللہ عنہ کے پردہ میں اپنا مکروہ چہرہ چھپایا ہوا تھا بقول حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ (م ۱۷۶۱ھ):

وقاتلان بجز آنکہ پناہی حضرت مرتضیٰ برندوباء و بیعت کنند
علا جے نیافتند پس در باب عقد خلافت اواز ہمہ بیشتر سعی کردند دوم
موافقت اوز دند و کیف ماکان عقد بیعت واقع شد (۳)۔

”قاتلان عثمان رضی اللہ عنہ کو اس کے بغیر کوئی چارہ کار نہ تھا کہ وہ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی (سیاسی) پناہ لیں، اور ان کی بیعت کریں اسی لیے انہوں نے بیعت علی رضی اللہ عنہ کے انعقاد کے لیے بڑی کوشش کی اور خوب ان کی موافقت میں ہتھ لیا جس طرح بھی ہوا یہ بیعت منعقد ہوئی۔“

(۱)۔ (برأت عثمان رضی اللہ عنہ..... ص ۳۸، تحت مطالبہ قصاص کا حق)

(۲)۔ (*فتح الباری... ج ۱۳ ص ۲۸۸، کتاب الاعتصام، باب ما یذکر من ذم الراي الخ)

(*) تفسیر القرطبی..... ج ۱۶ ص ۳۱۸، تحت سورة الحجرات، مسئلة الرابعة)

(۳)۔ (قرۃ العینین ص ۱۴۳، تحت واما علی المرتضیٰ)

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (م ۷۲۸ھ) بھی لکھتے ہیں:

اختلفوا کاذیب وابتدعوا آراء فاسدة لیفسدوا بہا دین الاسلام
ویستزلوا بہا من لیسوا باولی الاحلام فسعوا فی قتل عثمان
وهو اول الفتن ثم انزروا الی علی لا حبا فیہ ولا فی اهل البیت
لکن لیقیموا سوق الفتنة بین المسلمین ثم هؤلاء الذین سعوا
معه منهم من کفرہ بعد ذلک وقاتلہ کما فعلت الخوارج
وسیفہم اول سیف سل علی الجماعة ومنہم من أظهر الطعن
علی الخلفاء الثلاثة کما فعلت الرافضة (۱).

”انہوں نے جھوٹی روایات گھڑیں اور فاسد خیالات ایجاد کیے تاکہ اس
طرح دین اسلام کو فساد کریں اور ان لوگوں کو دین سے ہٹا دیں جو سمجھ بوجھ نہیں
رکھتے، انہوں نے قتل عثمان رضی اللہ عنہ کی بھرپور کوشش کی اور یہ اولین فتنہ ہے، پھر یہ
حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس جمع ہو گئے اس لیے نہیں کہ انہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ یا اہل
بیت رضی اللہ عنہ سے محبت تھی بلکہ محض اس لیے کہ مسلمانوں میں فتنہ برپا کریں پھر
انہوں نے آپ کے ساتھ ہو کر جنگیں لڑیں بعد میں انہی میں سے بعض نے آپ
کی تکفیر کی اور آپ کے ساتھ جنگ کی اور ”خوارج“ کہلائے اور جماعت اہل
اسلام پر سب سے پہلے انہی کی تلوار بے نیام ہوئی اور انہی میں سے بعض نے
حضرات خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم پر طعن کیا اور ”روافض“ کہلائے۔“

- (۶) حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فرمانا یہ تھا کہ میرے پاس اتنی قوت نہیں ہے کہ میں مفسدین کی
گوشمالی کر سکوں۔ .. فریق مخالف کا اس کے جواب میں کہنا تھا کہ:
- (۱) آپ ان کو ہمارے حوالہ کر دیں ہم قصاص لے لیں گے۔
- (۲) اگر یہ نہ کر سکیں تو ہمیں ان کی گرفتاری کی اجازت مرحمت فرمادیں اور ان کی حمایت
سے دستبردار ہو جائیں۔

(۱)۔ (منہاج السنہ ج ۳ ص ۲۲۳، بحث قتال مانعی الزکاۃ الزین قاتلہم ابو بکر)

ان تمام باتوں کے باوجود بھی صفین کے موقع پر جنگ کی ابتدا سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے نہ ہوئی تھی بلکہ آپ تو دفاعی پوزیشن میں تھے، پھر جنگ بندی کی سعادت بھی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو حاصل ہوئی۔

جب کہ بقول امام اہل سنت مولانا عبدالشکور لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۸۳ھ):
 ”اس لڑائی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنے ساتھیوں کی سرکشی اور بزدلی سے بہت پریشانی رہی (۱)۔“

اگر سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کو دُنیوی و ملکی امور میں رخنہ اندازی کا شوق ہوتا تو آپ جنگِ جمل ہی میں اپنی فوجیں لے آتے یا جنگِ نہروان کے بعد حملہ آور ہو جاتے جب کہ اس وقت سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے پاس تھوڑا سا علاقہ تھا مولانا عبدالشکور لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”جنگِ صفین کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قبضہ سے تمام ملک نکل گیا حتیٰ

کہ آخر میں سوائے کوفہ اور مضافاتِ کوفہ کے آپ کے پاس کچھ نہیں رہ گیا (۲)۔“

یہی بات امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ نے بھی ازالۃ الخفاء (۳) میں لکھی

ہے۔

اگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ چاہتے تو سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے فوراً بعد اپنی خلافت کا اعلان کر دیتے لیکن انہوں نے ایسا بالکل نہیں کیا، جن کو حضور ﷺ کی یہ بشارت ہو کہ:

معاویۃ ابی سفیان أحلم أمتی وأجودھا (۴)۔

وہ یہ کیسے کر سکتے ہیں؟ لہذا قصاص جیسے شرعی اور دینی مسئلہ کو دُنیوی یا ملکی مسئلہ ہرگز نہیں کہا

جاسکتا۔

ایک سوال:

اس قدر تفصیل اور وضاحت کے بعد آخر میں ہم مُصنّف نام و نسب سے ایک سوال کرنا

(۱)۔ (خلفائے راشدینؓ، ص ۲۲۲، حالات حضرت علی المرتضیٰؓ، تحت جنگِ صفین)

(۲)۔ (ایضاً، ص ۲۱۶، حالات حضرت علی المرتضیٰؓ، تحت حضرت علی المرتضیٰؓ کی خلافت)

(۳)۔ (ج ۱ ص ۴۷۹، فصل پنجم، بیانِ فتن)

(۴)۔ (تطہیر الجنان واللسان، ص ۱۲، الفصل الثانی فی فضائلہ ومن قبہ و خصوصیاتہ الخ)

چاہتے ہیں؟ حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”یہ عقدہ اب تک حل نہیں ہوا کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان ہوائیوں اور باغیوں کا مفسد اور فتنہ پرور ہونا معلوم تھا تو پھر ان کو اپنے ساتھ لشکر میں کیوں شامل کیا؟ اور بانی فتنہ محمد بن ابی بکر اور مالک اشتر نخعی کی پوزیشن کو اتنے کیوں مضبوط کیا کہ وہ ہر جگہ مجلس اور ہر مہم میں آپ کے ساتھ رہتے تھے؟ اور سیاسی اور جنگی مہموں میں پیش پیش نظر آتے تھے کیا ہمارے معترض ناقد جو درجہ اجتہاد پر پہنچنا چاہتے ہیں اس گتھی کو سلجھانے کی زحمت گوارا فرمائیں گے؟“ (۱)۔

تنقیح سوم: موصوف لکھتے ہیں کہ:

”ہم ان کے (یعنی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے) اس طرزِ عمل کو ”اجتہادی کارنامہ“ سمجھنے سے قاصر ہیں۔“

جناب نے اپنی اسی کتاب میں ایک مقام پر لکھا ہے:

”انسان خود کو خواہ کتنا ہی دانشور، ذہین و فطین اور صاحبِ علم سمجھے..... (مگر اسے) کسی بھی لمحہ اپنے محاسبہ اعمال و اقوال سے بے نیاز نہیں ہونا چاہیے“ (۲)۔

دعویٰ سنی ہونے کا ہو... اور تیور یہ کہ ”ہم“ اور ”سمجھنے سے قاصر“ جیسے الفاظ؟... ”ہم“ اور ”میں“ تو اہل سنت والجماعت کا شعار نہیں ہے وہاں تو کتاب و سنت کو بھی سلفِ صالحین اور اکابرِ ائمہ اعلیٰ اعلام رحمہم اللہ کی تعبیرات و تشریحات کی روشنی میں سمجھنے کی ہدایات دی جاتی ہیں اور قرآن مجید کی کسی آیت کی ایسی تشریح یا حدیث کا کوئی ایسا مفہوم جو سلفِ صالحین اور اکابرِ امت سے ثابت شدہ نہ ہو باطل تصور کیا جاتا ہے... کم از کم ہم نے تو اپنے اکابر سے یہی سبق لیا ہے، صاحب ”معارف السنن“ محدث العصر حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری قدس سرہ (م ۱۳۹۷ھ) فرماتے ہیں:

(۱)۔ (برأت عثمان، ص ۳۲، تحت مطالبہ قصاص کا حق)

(۲)۔ (نام و نسب..... ص ۲۳۵)

”یہ دنیا حق و باطل کی آماجگاہ ہے، یہاں باطل حق کا لبدہ اوڑھ کر آتا ہے، بسا اوقات ایک آدمی اپنے غلط نظریات کو صحیح سمجھ کر ان سے چمٹا رہتا ہے جس سے رفتہ رفتہ اس کے ذہن میں کجی آ جاتی ہے اور بالآخر اس سے صحیح کو صحیح اور غلط کو غلط سمجھنے کی استعداد ہی سب ہو جاتی ہے اور یہ بڑی خطرناک بات ہے، اہل حق و تحقیق کی یہ شان نہیں کہ وہ ”میں یہ سمجھتا ہوں“ کی برخود غلط فہمی میں مبتلا ہوں اور جب انہیں اخلاص و خیر خواہی سے تنبیہ کی جائے تو تاویلات کا ”ضمیمہ“ لگانے بیٹھ جائیں اہل حق کی شان تو یہ ہے کہ اگر ان کے قلم و زبان سے کوئی نامناسب لفظ نکل جائے تو تنبیہ کے بعد فوراً حق کی طرف پلٹ آئیں (۱)۔“

اسی طرح صاحب ”اوجز المسالک“ ریحانۃ العصر حضرت مولانا محمد زکریا سہارنپوری قدس سرہ (م ۱۴۰۲ھ) فرماتے ہیں:

”حقیقت یہ ہے کہ اس دورِ فساد میں آدمی اس وقت تک محقق نہیں سمجھا جاتا جب تک سلفِ صالحین کے خلاف کوئی نئی ایجاد نہ کرے۔ لہذا یہ ناکارہ تو۔ حذو النعل بالنعل۔ ان حضرات کا متبع ہے اور اس ناکارہ کی تحریر میں کوئی لفظ ان کی تحقیق کے خلاف ہے تو وہ لغو، ناقابل انتفاع اور مردود ہے (۲)۔“

اور وہ بھی مشاجراتِ صحیہ رضی اللہ عنہ کے مسئلہ میں۔ جو باب ایمان کا ایسا پل صراط ہے جو تلوار سے زیادہ تیز اور بال سے زیادہ باریک ہے، جہاں سلفِ صالحین نے زبان و قلم دونوں کو لگام دینے کی وصیت کی ہے کیونکہ اس باب میں افراط و تفریط اور غلو و تنقیص سے دامن بچانا نہایت مشکل ہے اور ذرا سی کوتاہی سلبِ ایمان کا ذریعہ بن سکتی ہے۔ خصوصاً سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں تو نہایت ہی احتیاط کی ضرورت ہے۔ حضرت مجدِّد الف ثانی رحمہ اللہ (جنہیں مصنف نام و نسب نے ”امام ربانی جیسی علمی و روحانی شخصیت“ کے مدحیہ الفاظ سے ذکر کیا ہے (۳)) کی ایک جلالی وصیت ملاحظہ ہو:

(۱)۔ (بصائر و عبرات ج ۱ ص ۱۹۲، بیان عصمتِ انبیاء و حرمتِ صحابہ)

(۲)۔ (مکاتیب شیخ الحدیث ص ۵۰۲-۵۰۳)

(۳)۔ (نام و نسب ص ۶۴۶)

اے برادر! معاویہ تنہا دریں معاملہ نیست بلکہ نصفے از اصحاب کرام کم و بیش دریں معاملہ باوے شریک اند پس محارب بن امیر اگر کفرہ یا فسقہ باشند اعتماد از شرط دریں می خیزد کہ از راه تبلیغ ایشان بمارسیدہ است و تجویز نہ کند ایں معنی را مگر زندگی کہ مقصودش ابطال دین است (۱)۔

”اے بھائی! اس معاملہ میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ تنہا نہیں ہیں بلکہ تقریباً آدھے صحابہ کرام رضی اللہ عنہ ان کے ساتھ اس معاملہ میں شریک ہیں پس اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ لڑنے والوں کو کفر یا فسق کہا جائے گا تو پھر دین کے نصف حصہ سے ایمان اٹھ جائے گا جو ان حضرات کی تبلیغی مساعی کی بدولت ہم تک پہنچا ہے اور اس بات کو وہی شخص جائز کہہ سکتا ہے جو زندیق ہو، جس کا مقصد ابطال دین ہے۔“

حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ حضرت معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے اختلاف کو ”اجتہادی“ نہ سمجھنا بلکہ ”عنادی“ سمجھنا اور ان پر کفر یا فسق کا فتویٰ صادر کرنا زندقہ ہے جس سے مقصود حمایتِ اہل بیت رضی اللہ عنہ نہیں بلکہ دین اسلام ہی میں ای دو تشکیک پیدا کرنا ہے اب ہم چند حوالہ جات بقید جلد و صفحہ نقل کرتے ہیں جن میں اکابر علماء نے اس اختلاف کو اجتہادی اختلاف تسلیم کیا ہے۔

(۱) حضرت امام ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ:

حضرت امام ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ (م ۳۲۴ھ) لکھتے ہیں:

فاما ماجری بین علی و الزبیر و عائشة رضی اللہ عنہم فانما کان تأویل و اجتہاد، و علی الامام: و حکم من اهل الاجتہاد و قد شهد لهم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالجنة و الشهادة فدل علی

انہم کلہم کانوا علی حق فی اجتہادہم و کذلک ماجری بین علی و معاویۃ رضی اللہ عنہما کان علی تأویل و اجتہاد^(۱)۔

”پس جو نزاع حضرات علی، زبیر اور عائشہ رضی اللہ عنہم میں پیش آیا وہ تاویل و اجتہاد پر مبنی تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ امام (خلیفہ) تھے اور یہ سب حضرات اہل اجتہاد تھے اور ان کے لیے نبی پاک ﷺ نے جنت اور شہادت کی بشارت دی ہے۔ پس اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب کے سب اپنے اپنے اجتہاد میں حق پر تھے۔ اسی طرح حضرات علی و معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان جو نزاع ہوا وہ بھی تاویل و اجتہاد پر مبنی تھا۔“

(۲) حضرت امام ابواسحاق اسفرائینی:

حضرت امام ابواسحاق اسفرائینی رحمہ اللہ (م ۴۱۸ھ) فرماتے ہیں:

فانہ ای التخاصم والنزاع والتقاتل والدفاع الذی جرى بينهم كان عن اجتہاد قد صدر من كل واحد من رؤس الفريقين ومقصد سائغ لكل فرقة من الطائفتين وان كان المصیب فی ذلك للصواب واحدهما وهو علی رضوان اللہ علیہ ومن والاه والمخطئ هو من نازعه وعاداه غیر ان للمخطئ فی الاجتہاد اجرا وثوابا خلافا لاهل الجفاء والعناد فكل ما صح مما جرى بین الصحابة الکرام وجب حملة علی وجه ینفی عنهم الذنوب والآثام^(۲)۔

”اس لیے جو نزاع وجدال اور دفاع و قتال صحابہ رضی اللہ عنہم کے درمیان پیش آیا وہ اس ”اجتہاد“ کی بنا پر تھا جو فریقین کے سرداروں نے کیا تھا اور فریقین

(۱)۔ (الابتنہ ج ۶۹، باب الکلام فی امامۃ ابی بکر الصدیق، تحت دلیل آخر)

(۲)۔ (شرح عقائد اسفرائینی، ج ۲ ص ۳۸۶، بحوالہ مقام صحابہ رضی اللہ عنہم ص ۱۰۴)

میں سے ہر ایک کا مقصد اچھا تھا اگرچہ اس اجتہاد میں برحق فریق ایک ہی ہے اور وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء ہیں اور خطا پر وہ حضرات ہیں جنہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نزاع و عداوت کا معاملہ کیا، ابستہ جو فریق خطا پر تھا اسے بھی ایک اجر و ثواب ملے گا، اس عقیدہ میں صرف اہل جفا و عناد ہی اختلاف کرتے ہیں، لہذا صحابہ رضی اللہ عنہم کے درمیان مشاجرات کی جو صحیح روایات ہیں ان کی بھی اس میں تشریح کرنا واجب ہے جو ان حضرات سے گناہوں کے انزام کو دور کرنے والی ہو۔

(۳) حافظ ابن حزم اُنْدَلُسی رحمہ اللہ:

علامہ ابن حزم اُنْدَلُسی رحمہ اللہ (م ۴۵۶ھ) فرماتے ہیں:

فہذا قطعنا علی صواب علی رضی اللہ عنہ وصحة امامته وانه صاحب الحق وان له اجرین اجر الاجتہاد واجر الاصابة و قطعنا ان معاویہ رضی اللہ عنہ ومن معه مخطئون مجتہدون ماجورون اجراً واحداً^(۱).

”پس اس بنا پر ہم یقین رکھتے ہیں کہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ اپنے ”اجتہاد“ میں صواب پر ہیں اور آپ کی امامت صحیح ہے اور آپ برحق تھے اور آپ کے لیے دو اجر ہیں، ایک اجر اجتہاد کرنے کا اور ایک اجر اجتہاد کے صحیح ہونے کا اور ہم اس پر بھی یقین رکھتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی مجتہد ہیں اور مخطئ ہیں اور (خطا کی وجہ سے بھی) ان کو ایک اجر ملے گا۔“

(۴) حضرت امام غزالی رحمہ اللہ:

حضرت امام غزالی رحمہ اللہ (م ۵۰۵ھ) لکھتے ہیں:

وما جرى بين معاوية وعلي رضي الله عنهما مبني على

الاجتہاد لا منازعة من معاوية في الامامة^(۲).

(۱) - (الفصل في الملل والنحل... ج ۴ ص ۱۶۱ تحت الكلام في حرب علي ومن حارب من الصحابة)

(۲) - (احياء العلوم ج ۱ ص ۱۱۵، الركن الرابع في السمعيات وتصديقه رحمہ اللہ فيما خبر عنه ومداره على عشرة اصول)

”اور جو نزاع حضرات علی و معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان ہوا اس کی بنا ”اجتہاد“ پر تھی، یہ نہیں کہ امامت کے باب میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے نزاع ہوا ہو۔“

(۵) علامہ ابن اثیر الجزری رحمہ اللہ:

علامہ ابن اثیر الجزری رحمہ اللہ (م ۶۳۰ھ) فرماتے ہیں:

وذهب جمهور المعتزلة إلى أن عائشة وطلحة و الزبير و معاوية وجميع أهل العراق و الشام فساق بقتالهم الإمام الحق . و كل هذا جرأة على السلف تخالف السنة ، فإن ما جرى بينهم كان مبيناً على الاجتهاد^(۱).

”جمہور معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت معاویہؓ اور جمیع اہل عراق اور اہل شام سب مبرحت سے لڑنے کے باعث فاسق قرار پائے..... یہ سلف پر ایک بہت بڑی جرأت ہے اور یہ سنت کے خلاف ہے کیونکہ ان میں جو کچھ بھی پیش آیا اور جو کچھ ہوا وہ ”اجتہاد“ پر مبنی ہے۔“

(۶) علامہ قرطبی مالکی رحمہ اللہ:

حضرت علامہ قرطبی مالکی رحمہ اللہ (م ۶۷۱ھ) لکھتے ہیں:

لا يجوز أن ينسب إلى أحد من الصحابة خطأ مقطوع به إذ كانوا كلهم اجتهدوا فيما فعلوه وأرادوا الله عز وجل ، وهم كلهم لنا أئمة وقد تعبدنا بالكف عما شجر بينهم ، وألا نذكرهم إلا بأحسن الذكر ، لحرمة الصحبة ولنهي النبي ﷺ عن سبهم ، وأن الله غفر لهم ، وأخبر بالرضاء عنهم^(۲).

(۱) - (جامع الاصول ج ۱ ص ۸۹ تحت القرع الثالث فی بیان طبقات الخراجیین)

(۲) - (الجامع احکام القرآن للقرطبی ج ۱ ص ۳۲۱، سورة الحجرات، تحت وإن طائفتان من المؤمنین)

”کسی ایک صحابی کی طرف قطعی طور پر خطا کی نسبت کرنا جائز نہیں ہے جبکہ ان سب نے جو کچھ کیا ہے اپنے ”اجتہاد“ سے کیا ہے اور انھوں نے اللہ ہی کی رضا کا ارادہ کیا ہے اور وہ سب ہمارے پیشوا ہیں اور ہمیں اس بات کا حکم ہے کہ ان کے مابین جو جھگڑے ہوئے ہیں ان سے اپنی زبانیں روکیں اور ان کا ذکر خیر کے ساتھ کریں کیونکہ شرف صحابیت بڑی حرمت کی چیز ہے اور نبی کریم ﷺ نے ان کو برا بھدا کہنے سے منع فرمایا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں معاف کر رکھا ہے اور ان سے اپنے راضی ہونے کی خبر دی ہے۔“

(۷) حضرت امام محی الدین النووی رحمہ اللہ:

شارح مسلم حضرت امام محی الدین النووی رحمہ اللہ (م ۶۷۶ھ) لکھتے ہیں:

واما معاویہ رضی اللہ عنہ فهو من العدول الفضلاء والصحابة النجباء ،
واما الحروب التي جرت فكانت لكل طائفة شبهة اعتقدت
تصويب انفسها بسببها وكلهم عدول رضی اللہ عنہم ومتأولون في
حروبهم وغيرها ولم يخرج شيء من ذلك احدا منهم من
العدالة لانهم مجتهدون اختلفوا في مسائل من محل الاجتهاد
كما يتخلف المجتهدون وبعدهم في مسائل من الدماء و
غيرها ولا يلزم من ذلك نقص احد منهم (۱).

”حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ عادل، اور صاحبِ نجات صحابہ کرام میں سے ہیں، اور وہ لڑائیاں جو ان کے مابین ہوئیں، تو ان میں ہر فریق کے لیے شبہہ تھی، جس کو وہ اپنے طور پر حق سمجھتے تھے اور ہر فریق بہر حال عادل ہے، اور ان کی باہم جنگوں میں اپنی اپنی تاویل ہے، ان میں سے کوئی ایسی بات نہیں جس سے ان کی عدالت ختم ہو جائے، کیونکہ وہ مجتہد تھے اور ”مسائل اجتہادیہ“ ہی میں ان کا اختلاف ہوا، جیسا کہ ان کے بعد میں آنے والے مجتہدین کے مابین کئی ایک

(۱)۔ (مسلم مع النووی... ج ۲ ص ۲۷۲، کتاب فضائل الصحابة رضی اللہ عنہم)

مسائل میں اجتہادی اختلاف ہونے کے باوجود یہ بات ان میں نقص کا سبب نہیں بنتی۔“

(۸) حافظ عمار الدین ابن کثیر رحمہ اللہ:

حضرت علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۷۷ھ) لکھتے ہیں:

وفيه أن أصحاب على أدنى الطائفتين الى الحق ، وهذا هو
مذهب أهل السنة والجماعة أن علياً هو المصيب وإن كان
معاوية مجتهداً وهو ماجور إن شاء الله (۱).

”اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اصحاب سیدنا علی رضی اللہ عنہ دونوں
جماعتوں میں حق سے زیادہ قریب تھے، یہی اہل سنت والجماعت کا مسلک
ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ (پنے اجتہاد میں) حق پر تھے اگرچہ حضرت معاویہ رضی اللہ
عنہ مجتہد ہونے کے باعث ان شاء اللہ ماجور ہیں۔“

(۹) حافظ ابن تیمیہ الحرانی رحمہ اللہ:

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ حنبلی رحمہ اللہ (م ۷۲۸ھ) کا فرمان صفحہ گزشتہ میں
گزر چکا ہے، ایک جگہ آپ مزید لکھتے ہیں

ولهذا اتفق أهل السنة على أنه لا تفسق واحدة من
الطائفتين وإن قالوا في أحدهما إنهم كانوا بغاة لأنهم كانوا
متأولين مجتهدين والمجتهد المخطئ لا يكفر ولا يفسق (۲)
”اور اسی لیے اہل سنت کا اس امر پر اتفاق ہے کہ ان دونوں گروہوں
میں سے کوئی بھی فاسق نہیں ہے گرچہ وہ ایک دوسرے کے بارے میں کہتے
ہیں کہ وہ باغی ہیں کیونکہ وہ مجتہد ہیں، تاویل کرنے والے اور مجتہد مخطئ (جو) نہ
کافر ہوتا ہے نہ فاسق۔“

(۱)۔ (البدایہ والنہیہ... ج ۷ ص ۲۷۹، سنہ ۳۷۷، تحت خروج الخوارج)

(۲)۔ (منہج السنہ... ج ۲ ص ۲۰۵، فیصل ق ۱۱۱، فیصل مع ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن معاویہ رضی اللہ عنہ)

(۱۰) علامہ تفتازانی رحمہ اللہ:

حضرت علامہ سعد الدین مسعود التفتازانی رحمہ اللہ (م ۸۰۸ھ) لکھتے ہیں

ولیسوا کفاراً ولا فسقة ولا ظلمة لما لهم من التأویل وان
كان باطلا فغاية الامر انهم اخطاوا في الاجتهاد وذلك
لا يوجب التفسیق فضلا عن التكفير ولهذا منع علیؑ
اصحابه من لعن اهل الشام وقال اخواننا بغوا علينا^(۱).

”اور وہ کافر نہیں نہ فاسق ہیں اور نہ ہی انہیں ظالم ٹھہرایا جاسکتا ہے،
کیونکہ ان کے پاس کوئی نہ کوئی وجہ ضرورت تھی گو وہ باطل ہی کیوں نہ ہو، زیادہ سے
زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے ”اجتہاد“ میں خطا کی اور اس سے فسق لازم
نہیں آتا چہ جائیکہ کفر، اور اسی لیے حضرت علیؑ نے ان لوگوں کو جو اہل شام
پر لعنت کر رہے تھے اس سے روکا اور فرمایا وہ ہمارے بھائی ہی ہیں جو ہم پر چڑھ
دوڑے ہیں۔“

(۱۱) علامہ ابن خلدون المغر بی رحمہ اللہ:

حضرت علامہ ابن خلدون المغر بی رحمہ اللہ (م ۸۰۸ھ) لکھتے ہیں

كان طريقهم فيها الحق والاجتهاد ولم يكونوا في
محاربتهم لغرض دنيوی اولی ثار باطل اولی استشعار حقد
كما قد يتوهمه متوهم وينزع إليه ملحد^(۲).

”ان کا ان امور میں عمل حق اور ”اجتہاد“ پر مبنی تھا اور ان کی آپس میں
جنگیں کسی دنیوی غرض یا کسی سنگین عناد کے باعث نہ تھیں جیسا کہ توہمات کے
پرستار سمجھ لیتے ہیں اور ملحدین اس طرف چوک جاتے ہیں۔“

(۱) - (شرح مقصد ج ۲ ص ۳۰۵، المبحث السابع، اتفق اهل الحق علی وجوب تغصیر اصحابہ)

(۲) - (مقدمہ ابن خلدون ج ۲ ص ۲۰۵، فصل ۳۸، تحت فی انقلاب الخلافۃ الی الملک)

(۱۲) حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ:

حضرت حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ (م ۸۵۲ھ) لکھتے ہیں:

واتفق أهل السنة على وجوب منع الطعن على أحد من الصحابة بسبب ما وقع لهم من ذلك ولو عرف المحقق منهم لأنهم لم يقاتلوا في تلك الحروب إلا عن اجتهاد وقد عفا الله تعالى عن المخطئ في الاجتهاد، بل ثبت أنه يؤجر أجراً واحداً وأن المصيب يؤجر أجريْن كما سيأتي بيانه في كتاب الأحكام (۱).

”اہل سنت کا اس امر پر اتفاق ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں جو تنازعات پیش آئے ہیں ان کی وجہ سے کسی پر طعن کرنا منع ہے، اگرچہ یہ معصوم ہو چکا ہے کہ ان میں سے کون حق پر تھا، وجہ یہ ہے کہ یہ باہمی جنگ و جدال ”جتہاد“ کی بنا پر تھا (نہ کہ ”عند“ کی بنا پر) اور اللہ نے اجتہاد میں خطا کرنے والوں کو معاف کر دیا ہے بلکہ یہ بات ثابت شدہ ہے کہ مجتہد مَصِیْب کو دو اجر اور مجتہد مَخْطِئ کو ایک اجر ملتا ہے۔“

(۱۳) علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ:

شرح ہدایہ امام کمال الدین ابن ہمام حنفی رحمہ اللہ (م ۸۶۱ھ) لکھتے ہیں:

وما جرى بين معاوية وعلي رضي الله عنهما كان مبنياً على الاجتهاد لا منازعة من معاوية في الامامة (۲)

”حضرت معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے درمیان جو واقعات پیش آئے ان کی بنا ”جتہاد“ پر تھی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امامت (خلافت) کے بارے میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے کوئی تنازعہ نہ تھا۔“

(۱) - (فتح الباری ... ج ۳ ص ۳۴، کتاب افتقار باب اذا اتقى المسلمان بعضهما)

(۲) - (المسيرة ... ص ۳۱۴، تحت ما جرى بين علي ومعاوية رضي الله عنهما)

(۱۴) علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ:

حافظ ابن حجر مکی شافعی بڑی رحمہ اللہ (م ۹۷۴ھ) لکھتے ہیں:

ومن اعتقاد أهل السنة والجماعة أيضا أن معاوية رضي الله عنه لم يكن في أيام علي خليفة وإنما كان من الملوک وغاية اجتهاده أنه كان له أجر واحد علي اجتهاده ، وأما علي فكان له أجران أجر علي اجتهاده وأجر علي إصابته (۱).

”اور اہل سنت و الجماعت کے عقائد میں یہ بات بھی شامل ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ایام خلافت میں خلیفہ نہ تھے بلکہ بادشاہ تھے اور ان کے ”اجتہاد“ کی غایت یہ ہے کہ ان کو اس اجتہاد پر ایک اجر ملے گا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دو اجر ملیں گے ایک اجتہاد کا دوسرا صابت کا“۔

(۱۵) حضرت مجتہد والف ثانی رحمہ اللہ:

امام ربانی حضرت مجتہد والف ثانی حنفی رحمہ اللہ (م ۱۰۳۴ھ) لکھتے ہیں:

واختلافاتے کہ در میان اصحاب پیغمبر علیہ و علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات واقع شدہ نہ از ہوائے نفسانی بود چہ نفوس شریفہ ایشاں تزکیہ یافتہ بودند و از امارگی باطمینان رسیدہ ہوائے ایشاں تابع شریعت شدہ بود بلکہ آن اختلاف بینی بر اجتہاد بود و اعلائے حق (۲)۔

”صحابہ کرامؓ میں جو اختلاف واقع ہوا ہے وہ خواہش نفسانی کی وجہ سے نہ تھا، کیونکہ ان کے نفوس شریفہ تزکیہ یافتہ تھے اور اندر وہ کے بجائے مطمئنہ ہو چکے تھے، ان کی خواہش شریعت کے تابع ہو چکی تھی، بلکہ ان کا باہمی اختلاف ”اجتہاد“ اور کلمہ حق بلند کرنے پر مبنی تھا“۔

(۱)۔ (الصواعق المحرقة . ص ۲۱۷، الخاتمة فی بیان اعتقاد اہل السنة والجماعة فی الصحیۃ رضی اللہ عنہم الخ)

(۲)۔ (مکتوبات امام ربانی دفتر اول مکتوب ۸۰)

(۱۶) علامہ خفاجی رحمہ اللہ:

حضرت علامہ شہاب الدین الخفاجی رحمہ اللہ (م ۱۰۹۹ھ) لکھتے ہیں

فیما کان بینہم من الفتن کما وقع بین علی ومعاویۃ رضى الله عنہما أحسن التاویلات والمحامل لانہا أمور وقعت باجتہاد منهم لا لاغراض نفسانیة ومطامع دنیویة کما یظنہ الجہلۃ (۱).
 ”حضرات علی ومعاویہ رضی اللہ عنہما کے عہدِ فتن میں جو واقعات رونما ہوئے ان کو عمدہ تاویل اور اچھے حل پر محمول کیا جاتا ہے اس لیے کہ یہ ایسے امور تھے جو ان سے ”اجتہاداً“ صادر ہوئے، ان کا منشا کوئی اغراض نفسانیہ نہ تھیں، نہ ان کا مصحح نظر کوئی دنیوی امور تھے جیسا کہ جاہلوں نے سمجھ رکھا ہے۔“

(۱۷) حضرت علامہ علی قاری رحمہ اللہ:

حضرت ملا علی قاری حنفی رحمہ اللہ (م ۱۰۱۴ھ) لکھتے ہیں:

فلایشکل باختلاف بعض الصحابة فی الخلافة والامارة قلت الظاهر أن اختلاف الخلافة أيضاً من باب اختلاف فروع المدين الناشئ عن اجتہاد کل لامن الغرض الدنیوی الصادر عن الحظ النفسی (۲).

”لہذا آپ رحمہ اللہ کے اس ارشاد پر یہ اشکال وارد نہ کیا جائے کہ بعض صحابہؓ نے خلافت و امارت میں اختلاف کیا تھا میں کہتا ہوں کہ اختلاف خلافت بھی ظاہری طور پر دینی فروعی اختلاف کے ضمن میں آتا ہے جو ہر ایک کے اپنے اپنے ”اجتہاد“ سے پیدا ہوا، اس میں بھی کوئی دنیوی غرض نہ تھی جو خواہشات نفسانی کا حصہ لیے ہوئے ہو۔“

(۱)۔ (نسیم اریاض . . . ج ۳ ص ۴۳۱ تحت فصل من توفیرہ و برہ اصحابہ الخ)

(۲)۔ (مرقاۃ المفاتیح . . . ج ۱۱ ص ۳۶۷، باب من قبہ الصبیۃ)

(۱۸) حضرت علامہ عبدالعزیز فرہاروی رحمہ اللہ:

حضرت علامہ عبدالعزیز فرہاروی رحمہ اللہ (م ۱۴۴۰ھ) لکھتے ہیں:

وقال اهل السنة كان الحق مع علي وان من حاربه
مخطئ في الاجتهاد فهو معذور وان كلا من الفريقين عادل
صالح ولا يجوز الطعن في احد منهم^(۱).

”اور اہل سنت کا قول یہ ہے کہ حق حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا اور جس
نے آپ سے جنگ کی ہے وہ اپنے ”اجتہاد“ میں خطا پر تھے اور معذور تھے اور
بے شک فریقین میں سے ہر ایک عادل و صالح تھا اور ان میں سے کسی پر طعن
کرنا جائز نہیں۔“

(۱۹) حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ:

قطب الاقطاب حضرت مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی رحمہ اللہ (م ۱۳۲۳ھ) لکھتے ہیں:

”اور جو کچھ بعض سے حرب حضرت امیرؓ یا کچھ اور اشریت سے
تقصیر ہوئی وہ ”خطائے اجتہادی“ تھی“^(۲)۔

(۲۰) حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ:

شیخ العرب والعجم، امام راشد حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ (م ۱۳۷۷ھ) لکھتے ہیں

”ائمہ اہل سنت والجماعت مشاجرات صحابہؓ کو ”خطائے اجتہادی“
قرار دیتے ہیں“^(۳)۔

(۲۱) حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ:

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ (م ۱۳۹۵ھ) لکھتے ہیں:

(۱) - (النبراس - ص ۳۰۷، اختلاف معاویہ علی رضی اللہ عنہما)

(۲) - (مدلیۃ الشیعۃ - ص ۲۹، تحت جواب سوال اول)

(۳) - (مکتوبات شیخ الاسلام - ج ۳ ص ۴۳، مکتوب اول)

”خصوصاً مشاجرات صحابہؓ میں تو جس طرح امت کا اس پر جہاد ہے کہ دونوں فریق کی تقسیم واجب دونوں فریق میں سے کسی کو برا کہنا جائز ہے، اسی طرح اس پر بھی اجماع ہے کہ جنگ صفین میں حضرت علیؓ پر تھے اور ان کے مقابل حضرت معاویہؓ اور ان کے اصحاب خطا پر، البتہ ان کی خطاؤں کو اجتہادی خطا قرار دیا گیا جو شرعاً گناہ نہیں جس پر اللہ کی طرف سے عتاب ہو، بلکہ اصول اجتہاد کے مطابق اپنی کوشش صرف کرنے کے بعد بھی اگر ان سے خطا ہوگئی تو ایسے خطا کرنے والے بھی ثواب سے محروم نہیں ہوتے ایک اجر ان کو بھی ملتا ہے۔ باجماع امت ان حضرات صحابہؓ کے اس اختلاف کو بھی اسی طرح کا ”اجتہادی اختلاف“ قرار دیا گیا ہے جس سے کسی فریق کے حضرات کی شخصیتیں مجروح نہیں ہوتیں۔ اس طرح ایک طرف خطا و صواب کو بھی واضح کر دیا گیا دوسری طرف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مقام اور درجہ کا پورا احترام بھی ملحوظ رکھا گیا، اور مشاجرات صحابہ رضی اللہ عنہم میں کف لسان اور سکوت کو اسلم قرار دے کر اس کی تاکید کی گئی ہے کہ باوجہ ان روایات و حکایات میں خوض کرنا جائز نہیں جو باہمی جنگ کے دوران ایک دوسرے کے متعلق نقل کی گئی ہیں (۱)۔“

(۲۲) حضرت خواجہ شمس الدین صاحب سیالوی رحمہ اللہ:

حضرت خواجہ شمس العارفین رحمہ اللہ (م ۱۳۰۰ھ) جو جناب مہر علی شاہ صاحب گولڑوی کے شیخ طریقت بھی تھے، ان کے ملفوظات میں ہے:

”بعد ازاں سخن در ذکر جنگ حضرت علی کرم اللہ وجہہ و امیر معاویہ رضی اللہ عنہما افتاد۔ خواجہ شمس العارفین فرمود آچہ میان حضرت علی رضی اللہ عنہ و امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نزاع و خصومت واقع شدہ است از روی اجتہاد بود نہ از جہت عناد، پس اسے درویش! اگرچہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ بر خطا بود لیکن فعل مجتہد اگر بر خطا افتد ہم یک ثواب حاصل شود پس درویش را باید کہ در حق ایشان بیج نہ گوید (۲)۔“

(۱)۔ (مقام صحابہ رضی اللہ عنہم ص ۸۹-۹۰، ایک سوال اور جواب)

(۲)۔ (مرآة العاشقین ص ۱۰۹ تحت مرقیہ بیست و سوم ۲۳، ذکر جہاد اصغر و جہاد اکبر)

”گزشتہ گفتگو کے بعد حضرت علی و حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے مابین جنگ کا تذکرہ ہوا تو حضرت خواجہ شمس العارفینؒ نے فرمایا کہ حضرت علی اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان جو نزاع و خصومت واقع ہوئی وہ از روئے ”اجتہاد“ تھی کسی عناد کی بنا پر نہیں تھی، پھر فرمایا، اے درویش! حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اگرچہ خطا پر تھے لیکن مجتہد اگر خطا پر بھی ہو تو پھر بھی اسے ایک ثواب حاصل ہوتا ہے پس درویش کو چاہیے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی شان میں بدگوئی ہرگز نہ کرے۔“

اہل سنت والجماعت کی معتبر کتابوں سے یہ اکیس (۲۱) عدد حوالہ جات سرسری تلاش کے بعد سب دیے ہیں، ورنہ اہل سنت والجماعت کا کوئی محقق عالم ایسا نہیں ہے جس نے اس اختلاف کو ”اجتہادی اختلاف“ کے بجائے ”عنادی اختلاف“ کہا ہو اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فعل کو اجتہادی خطا سے زیادہ کچھ کہا ہو اور یہ خطا بھی ”اس خطا از صد صواب اولیٰ تراست“ کا مصداق ہے حضرت مجدد صاحب رحمہ اللہ تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ:

فلا جرم خطاء معاویۃ خیرا من صوابہما ببرکۃ الصحبۃ.

”صحبت نبوی ﷺ کی برکت سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خطا بھی حضرت

عمر بن عبدالعزیز اور حضرت اویس قرنی رحمہما اللہ کے صواب سے بہتر ہے۔“

لہذا پیر نصیر الدین اور ان کے اسلاف و اکابر کی ساری زندگی کی نیکیاں مل کر اس اجر کا

پسنگ بھی نہیں بن سکتیں جو اجر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو اس خطائے اجتہادی پر ملا ہے:

ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء .

قول فیصل:

آخر میں حضرت مجتہد والف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول بطور ”قول فیصل“ نقل کر رہا ہوں جس میں حضرت مجتہد رحمۃ اللہ علیہ نے وضاحت کر دی ہے کہ اہل سنت کے نزدیک ”خطائے اجتہادی“ مُسَلَّم ہے:

و کتب القوم مشحونة بالخطاء الاجتهادی کما صرح به

الا امام الغزالی والقاضی ابو بکر وغیرہما. پس تسفیق و تہلیل

در حق محاربان حضرت امیر جائز نباشد^(۱)۔

”اور قوم (یعنی عمائے اہل سنت) کی کتابیں ”خطائے اجتہادی“ کے اقوال سے بھری ہوئی ہیں جیسا کہ امام غزالی اور قاضی ابوبکر بغدادی رحمہما اللہ کی تصریحات سے واضح ہے، پس حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ جنگ کرنے والوں کو فسق یا گمراہ قرار دینا جائز نہیں ہے۔“

اب اس کے بعد کچھ مزید لکھنے کی گنجائش نہیں، ہاں مصنف کو انہی کی نصیحت سنانا چاہتا ہوں:

”جب کسی بات کو معقول انسانوں کی بڑی جماعت تسلیم کر لے یا اسے صحیح کہہ دے تو دو چار کم فہموں کا اختلاف کسی تصنیف و تالیف کے مرتبہ و مقام پر اثر انداز نہیں ہو سکتا“^(۲)۔

حضرت معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کا اجتہاد:

قارئین مکرم! آپ مسلسل ”اجتہاد“ اور ”خطائے اجتہادی“ کی بحث پڑھ رہے اس لیے آپ کی معلومات میں اضافہ کے لیے عرض کرتا ہوں (اہل علم تو ان مضامین سے پہلے ہی واقف ہیں)۔

سوال یہ ہے کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ طالب قصاص دم عثمان رضی اللہ عنہ تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی قصاص عثمان رضی اللہ عنہ کے حق میں تھے اس کے منکر نہ تھے تو وجہ نزاع کیا تھی؟ بعض اوقات کسی بڑی چیز کی بنیاد نہایت معمولی ہوتی ہے لیکن اس کے نتائج و اثرات بڑے دور رس ہوتے ہیں، کسی بات کا نقطہ آغاز نہایت معمولی اور غیر مرنی ہوتا ہے لیکن اس کے برگ و بار اور ثمرات نہایت وسیع بلکہ وسیع تر ہوتے ہیں، یہی قصہ ”مشجرات صحابہ رضی اللہ عنہم“ کو پیش آیا۔ وہ یہ کہ سیدنا علی و سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان قصاص دم عثمان رضی اللہ عنہ کا معاملہ تو متفق علیہ تھا لیکن اس کی تعجیل و تاخیر نزاع کا سبب بنی جس نے بالآخر جنگ کی صورت اختیار کر لی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے اجتہاد کی بن پر ملکی وحدت کو قیام عدالت پر مقدم سمجھتے تھے اور چاہتے تھے کہ جب تک تمام ملاقات جات تحت خلافت نہ آجائیں اس وقت تک قیام عدالت اور مجرموں کی

(۱)۔ (مکتوبات امام ربانی دفتر اول مکتوب ۲۵۱)

(۲)۔ (نام و نسب ص ۳۵۷)

پکڑ دھکڑ پر قوت صرف نہ ہو، جب کہ حضرت معاویہ ؓ اپنے اجتہاد^(۱) کی بناء پر قصاص دم عثمان ؓ کو وحدتِ ملکی کا سبب اور ذریعہ سمجھتے تھے ان کا کہنا تھا کہ اگر حضرت علی ؓ خود قصاص دم عثمان ؓ

(۱)۔ یہ بات یاد رکھی جائے کہ مجتہد پر اجتہاد واجب ہے اور ہر مجتہد اپنے ہی اجتہاد پر عمل کا پابند ہے، ضروری نہیں کہ مجتہد اپنے ہر اجتہاد میں صواب کو پائی لے، مجتہد جب کسی مسئلہ میں رائے قائم کرے گا تو اس میں صواب و خطا دونوں کا احتمال ہوگا اور معاصر مجتہدین اس مجتہد کے اجتہاد سے اختلاف کا پورا حق بھی رکھتے ہیں، لیکن اپنے اجتہاد کو حق و صواب پر سمجھتے ہوئے اس مسئلہ مجتہد فیہ میں کسی دوسرے مجتہد کی تقلید اکثر علماء کے نزدیک اس مجتہد کے لیے جائز نہیں، ہاں اس مجتہد کا کسی مسئلہ مجتہد فیہ میں صواب یا خطا پر ہونا بعد کی بات ہے، محقق علی الاطلاق حافظ ابن ہمام رحمہ اللہ (م ۸۶۱ھ) لکھتے ہیں:

المجتہد بعد اجتہاده فی حکم، ممنوع من التقليد فیہ اتفاقاً والخلاف قبلہ والاكثر ممنوع۔ (التحریر... ص ۵۴۰ تحت مسئلہ بحث ہذا)

”ایک مجتہد کے لیے کسی ایسے حکم میں جس میں خود اس کا اپنا اجتہاد موجود ہو کسی دوسرے مجتہد کی تقلید بالاتفاق منع ہے، ہاں اجتہاد سے قبل اس تقلید کے ممنوع ہونے یا نہ ہونے میں البتہ اختلاف ہے اور اکثر علماء وہاں بھی اس کو ممنوع قرار دیتے ہیں۔“

اپنی ایک اور کتاب میں حافظ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

والوجه الصحيح ان المجتہد مأمور بالعمل بمقتضى ظنه اجماعاً.

(فتح القدير ج ۵ ص ۴۹۱)

”صحیح بات یہ ہے کہ مجتہد بالا جماع اپنے ہی ظن (اور اجتہاد) کے مطابق عمل کرنے پر مامور ہے۔“

حضرت علامہ ابوبکر بن مسعود کا سنی رحمہ اللہ (م ۵۸۷ھ) لکھتے ہیں:

لا ان المجتہد مأمور بالعمل بما يؤدى اليه اجتہاده فحرم عليه تقليد غيره.

(بدائع الصنائع... ج ۷ ص ۵۴ تحت فضل و امراض القضاة أنواع اربعة)

”اس لیے کہ مجتہد اپنے ہی اجتہاد پر عمل کا پابند ہے، کسی اور مجتہد کی تقلید اس پر حرام ہے۔“

امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ (م ۱۰۳۴ھ) لکھتے ہیں:

غاية ما في الباب چوں ہر کدام را رائے و اجتہاد بودہ و ہر مجتہد را عمل بموافق رائے خود

واجب، بضرورت در بعض امور بسبب مخالفت آراء مخالفت و مشاجرت لازم گشت،

بریکے را تقلید رائے خود صواب آمد۔

(مکتوبات امام ربانی... دفتر دوم مکتوب نمبر ۳۶) =

لیتے ہیں تو ٹھیک، ورنہ وہ قتلین کو ان کے ورثاء کے حوالے کر کے فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا پر عمل کریں تب ہم ان کی بیعت کریں گے۔ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ باغیین اور قتلین پر انصاف کا ہاتھ نہیں ڈال سکتے تو پھر وہ بار خلافت اٹھانے کے کس طرح حق دار ہیں، جب کہ وہ خود کہہ چکے ہیں:

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَذَا الْأَمْرِ أَقْوَاهُمْ عَلَيْهِ،
وَأَعْلَاهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ فِيهِ ()

”اے لوگو! تم لوگوں میں اس امر خلافت کا (سب سے زیادہ) اہل وہ
ہے جو اس (کے نظم و نسق کے برقرار رکھنے) کی سب سے زیادہ قوت و صلاحیت رکھتا
ہو اور اس کے بارے میں اللہ کے احکام کو سب سے زیادہ جانتا ہو۔“

لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اس وقت خلافت سے دستبردار ہو جانا سلطنت اسلامی کے لیے اور
زیادہ خطرناک اور مہلک ہو سکتا تھا لہذا سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا موقف یہ تھا کہ پہلے ملت اسلامیہ کے
منتشر اور بکھرے ہوئے شیرازے اور قوتوں کو یکجا کیا جائے، اس کے بعد قاتلین عثمان رضی اللہ عنہ پر
ہاتھ ڈالا جائے۔ اس نازک صورت حال میں دونوں طرف رائے اور اجتہاد کی گنجائش ہے، سو
دونوں فریقوں میں سے کسی کی بھی تسفیق جائز نہ ہوگی گوا کا بر صحابہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ
کی خلافت قائم ہو چکی تھی۔

= ”اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ ان میں سے ہر ایک کی رائے تھی اور اپنا اپنا اجتہاد اور
معلوم ہے کہ ہر مجتہد پر اپنے اجتہاد اور صوابدید پر عمل کرنا واجب ہے پس اختلاف آراء
کے باعث منازعت و مشاجرت ناگزیر ہوئی اور ہر ایک نے اپنی رائے کے مطابق عمل
کرنا ضروری سمجھا۔“

حجة الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمہ اللہ (م ۱۲۹۷ھ) لکھتے ہیں:

دویم آنکہ مجتہداں مامور بہ اتباع اجتہاد خویشین اند، اتباع مجتہداں دیگر روا نیست ورنہ
ازیں چه کم کہ اتباع دیگران ضرورت نیست۔

(مکتوب قاضی ص ۸، در تحقیق و اثبات شہادت حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ)

”دوسری بات یہ ہے کہ مجتہدائے اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرنے پر حکم دیئے گئے ہیں۔
ان کے لیے دوسرے مجتہدین کی پیروی جائز نہیں ورنہ اس سے بھی یہ حکم کہ دوسروں کی
پیروی ضروری نہیں۔“

(۱)۔ (نہج اہل نہ ص ۹۴ خطبہ نمبر ۱۷۳)

ان تمام امور کے بعد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خردہ گیری و عیب چینی کو اپنے لیے باعث سعادت سمجھنا اور اسے حب اہل بیت رضی اللہ عنہ کی معراج تصور کرنا ”ایں خیال است محل است جنوں“ کا مصداق ہے، حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ (م ۵۷۱ھ) امام ابوزر عہ رازی رحمہ اللہ (م ۲۶۱ھ) سے نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص نے ان سے کہا میں معاویہ رضی اللہ عنہ سے بغض رکھتا ہوں، آپ نے فرمایا کیوں؟ کہنے لگا کہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے قتال کیا، امام ابوزر عہ رحمہ اللہ نے فرمایا۔

و یحک ، إن رب معاویة رحیم ، و خصم معاویة خصم
کریم فأیش دخولک أنت بینہما ، رضی اللہ عنہما (۱)۔

”تیرے لیے بلاکت ہو! معاویہ کا رب مہربان اور مقابل کریم ہے، سو
ان دونوں سے اللہ راضی ہو چکا ان کے درمیان تو کون ہے دخل دینے والا۔“

آخر میں ہم مصنف ہی کا ایک شعر پڑھ دیتے ہیں۔

ہمارا کام ہے اچھی بری ہر بات سمجھنا
یہ ان کا اپنا ذمہ ہے نہ سمجھیں وہ اگر پھر بھی

مولانا عبدالرحمن جامی کا حوالہ:

مصنف ”نام و نسب“ نے اپنی بات کو مستند و محقق ثابت کرنے کے لیے مولانا جامی رحمہ اللہ
(م ۸۹۸ھ) کا حوالہ پیش کیا ہے، لکھتے ہیں:

”ہم اپنے اس نقطہ نظر کی تائید میں اہل السنۃ والجماعۃ کی نامور اور معتبر

شخصیات کی عبارات و نظریات پیش کرنے پر اکتفا کرتے ہیں:

مشہور عاشق رسول ﷺ اور رف حضرت مولانا عبدالرحمن جامی قدس

سرہ اسامی نقشبندی فرماتے ہیں۔

جمعے از بیعتش ابا کر دند

وندر اں سرکشی خطا کردند

”ایک جماعت نے حضرت علیؑ کی بیعت سے انکار کیا اور اس

(جماعت) نے سرکشی میں خطا کی۔“

(۱)۔ (الہدایۃ والنہیۃ . ج ۸ ص ۱۳۱، سنہ ۶۰ھ تحت ترجمہ معاویہ رضی اللہ عنہ و ذکر کثرت من ایدہ و دولہ)

اپنی اسی تصنیف میں مولانا جامی ایک اور مقام پر فرماتے ہیں ۔

واں خلافی کہ داشت با حیدر

در خلافت صحابی دیگر

حق در آتجا بدست حیدر بود

جنگ با او خطائے منکر بود

”اور وہ دوسرا صحابی جو بہ سلسلہ خلافت حضرت علیؑ سے اختلاف رکھتا

تھا (یعنی جناب معاویہؓ) اس وقت حق علی المرتضیٰ کی طرف تھا اور ان سے جنگ

کرنا خطائے منکر تھا، یعنی ناپسندیدہ خطا تھی (۱)۔“

الجواب: جمہور اہل سنت والجماعت کے نزدیک سیدنا علیؑ و سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہما کے اختلاف کی نوعیت ”اجتہادی“ ہے۔ صفحات گزشتہ میں اکابر علمائے اسلام کے حوالہ سے یہ بات بالتفصیل لکھی جا چکی ہے۔ اب موصوف نے مولانا عبدالرحمن جامی کا حوالہ نقل کر کے حضرت معاویہؓ اور ان کی ساری جماعت کو ”سرکش“ بنا دیا ہے جس میں بقول حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ نصف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم شریک ہیں اور یہ بات وہی کہہ سکتا ہے جو زندیق ہو اور جس کا مقصد و منشا دین کو باطل ٹھہرانا ہو (۲)۔ تو کیا کوئی شخص حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کی جماعت (یعنی نصف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم) کو ”سرکش“ کہہ کر سستی رہ سکتا ہے؟ رہی بات جامی کے ان اشعار کی، تو اس پر ہمیں کچھ کہنے کی ضرورت نہیں، اس کی تردید میں حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ (م ۱۰۳۴ھ) ہی کا بصیرت افروز تبصرہ ملاحظہ فرمائیے:

و خدمت مولانا عبدالرحمن الجامی کہ خطا منکر گفتہ است نیز

زیادہ کردہ است بر خطا ہر چہ زیادت کنند خطا است و آنچه بعد از ان

گفتہ است کہ اگر او مستحق لعنت است ... الخ نیز نامناسب گفتہ

است چہ جائے تردید است؟ و چہ محل اشتباہ؟ اگر اس سخن در باب

یزیدی گفت گنجائش داشت اما در مادہ حضرت معاویہ گفتن شاعت

(۱)۔ (ناموسب ص ۵۳۳)

(۲)۔ (کتوبات امام ربانی ... و فتاویٰ مکتوب ۲۵۱)

دارودور احادیث نبوی ﷺ باسناد وثقات آمدہ کہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام در حق معاویہ دعا کردہ اند و فرمودہ اند ”اللہم علمہ الکتاب والحساب وقہ العذاب“ وجائے دیگر در دعا فرمودہ اند ”اللہم اجعلہ ہادیا ومہدیا“ ودعاء آنحضرت مقبول طاہر ایں سخن از مولانا برسمیل سہو و نسیان سر برزودہ باشد و ایضاً مولانا در ہمان ابیات تصریح باسم نا کردہ گفتہ است آن صحابی دیگر ایں عبارت نیز از ناخوشی خبر میدہد ”ربنا لاتؤاخذنا ان نسینا او اخطانا“ (۱)۔

”مولانا عبدالرحمن جامی نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں ”خطائے اجتہادی“ کو ”خطائے منکر“ بہ کر زیادتی کی ہے، خطا پر جو زیادتی کی جائے گی خطا ہوگی، پھر اس کے بعد جو مولانا جامی نے کہا ہے ”اگر وہ مستحق لعنت ہے الخ“ یہ بات بھی نامناسب کہی ہے یہ تروید کا کون سا مقام تھا؟ اور اس میں اشتباہ کا کون سا محل تھا؟ اگر یہ بات یزید کے حق میں کہی جاتی تو البتہ گنجائش تھی لیکن سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں ایسا کہنا نہایت گھناؤنی بات ہے۔ حدیث نبوی ﷺ میں ثقہ راویوں کی سند سے آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں یہ دعا فرمائی: ”اے اللہ! معاویہ“ کو کتاب وحساب کا علم عطا فرما اور عذاب سے بچا۔ دوسرے موقع پر یہ دعا فرمائی: ”اے اللہ! ان کو ہادی و مہدی بنا دے۔“

اور آنحضرت ﷺ کی دعا مقبول و منظور ہے۔ ان تمام باتوں کی موجودگی میں معلوم ہوتا ہے کہ مولانا جامی سے یہ قول سہو و نسیان کی بدولت نکل گیا ہے، نیز ان اشعار میں مولانا جامی نے نام کی تصریح نہیں کی بلکہ یہ کہا ہے ”اے دوسرے صحابی“۔ اس عبارت سے بھی (صحابہ سے) ناخوشی کی بو آتی ہے، اس لیے ہم یہی دعا کرتے ہیں: اے اللہ! ”ہماری خطا و نسیان پر مواخذہ نہ فرما۔“ (آمین بجاہ سید المرسلین ﷺ)

اہل سنت کی کتب میں اہل تشیع کے الحاقات:

روافض نے جتنا اسلام و اہل اسلام کو نقصان پہنچایا ہے اس کی نظیر تاریخ عالم پیش کرنے سے قاصر ہے، اگر اسلام آخری دین نہ ہوتا اور اس پر حفاظت کی انہی مہر نہ ہوتی تو فتنہ رفس و تشیع اتنا سنگین تھا کہ اسلام مٹ جاتا، یہ کفر و نفاق کی وہ تحریک ہے جس کی بنیاد ہی ”فساد فی الارض“ ہے۔ اس تحریک سے فتنہ کی ہزاروں ”حکایاتِ خونچکاں“ وابستہ ہیں، شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (م ۷۲۸ھ) لکھتے ہیں:

ومنہم من ادخل علی الدین من الفساد ما لا یحسیہ إلاب العباد فملاحدة الإسماعیلیة والنصیریة و غیرہم من الباطنیة المنافقین من بابہم دخلوا وأعداء المسلمین من المشرکین و اهل الكتاب بطریقہم وصلوا واستولوا بہم علی بلاد الإسلام وسبوا الحریم و أخذوا الأموال واسفکوا الدم الحرام و جرى علی الامۃ بمعاونتہم من فساد الدنیا والدین ما لا یعلمہ إلاب العالمین إذ کان أصل المذہب من احداث الزنادقة المنافقین^(۱).

”ان روافض نے دین میں اتنا فساد داخل کر دیا جس کے اعداد و شمار کا احاطہ رب العباد کے سوا کوئی نہیں کر سکتا، چنانچہ اسماعیلی و نصیری ملاحدہ اور دوسرے باطنیہ منافقین انہی کے دروازہ سے داخل ہوئے اور مسلم دشمن قوتیں مشرکین اور نصاریٰ انہی کے راستے پہنچے اور انہی کی بدولت اسلامی ممالک پر مسلط ہوئے، عورتوں اور بچوں کو قید کیا، اموال لوٹا اور خون مسلم کی ہولی کھیلی، الغرض شیعوں کی معاونت سے امت مسلمہ پر دین و دنیا کے فساد کی وہ قیامتیں ٹوٹ پڑیں جن کو بس رب العالمین ہی جانتا ہے، کیونکہ شیعوں کا اصل مذہب منافقین اور زندیقوں کا ایجاد کردہ ہے۔“

اہل سنت کے تصنیفی سرمایہ کے ساتھ ظلم:

روافض کے برپا کیے گئے دیگر فسادات تو رہے ایک طرف، انہوں نے اہل سنت کے تصنیفی سرمایہ کے ساتھ جو ظلم کیا ہے اس کا خلاصہ ہم حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ (م ۱۲۳۹ھ) جنہیں مُصَنِّف نام و نسب مشہور اور مستند محدث و عالم کے لقب سے یاد کرتے ہیں^(۱) کی شبہ آفاق تصنیف تحفہ اثناء عشریہ سے ہدیہ قرین کر رہے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں کس طرح روافض نے اہل سنت والجماعت کی کتابوں میں الحاقات کیے، اس میں اپنی روایات داخل کیں، اور عوام تو کئی خواص کو بھی دھوکے میں مبتلا کیا:

(۱) سولہواں دھوکہ: یہ ہے کہ ان کے علماء نے تقیہ کا لبادہ اوڑھ کر اپنے آپ کو اہل سنت کے محدثین ظاہر کیا اور علم حدیث کو مشہور سنتی محدثین سے حاصل کرنے میں مشغول ہو گئے۔ اور صحیح اسناد یاد و حفظ کیں، ظاہری زہد و تقویٰ سے اپنے کو آراستہ و پیراستہ کیا، جب ان کا اعتقاد اہل علم پر بھاں ہو گیا تو انہوں نے یہ حرکت شروع کی کہ صحیح اور حسن احادیث کی روایت کے ساتھ ساتھ اپنے مذہب کی گھڑی ہوئی احادیث بھی خلط مدط کر دیں۔ جس سے عوام کیا خواص بھی دھوکہ اور فریب کا شکار ہوئے، لیکن الحمد للہ محدثین نے بہ کمال تحقیق و تفتیش اس پر قابو پا لیا۔

(۲) انیسواں دھوکہ: یہ دیتے ہیں کہ اہل سنت کے معتبر رجال اسناد پر نظر رکھتے ہیں۔ ان میں کسی کا نام یا لقب ان کے رجال میں سے کسی سے ملتا جلتا ہو تو اس کی حدیث اور روایت کو اسی کی سند سے منسوب کر دیتے ہیں۔ اب چونکہ دونوں کا نام و لقب ایک ہوتا ہے اس لیے تمیز مشکل ہو جاتی ہے۔

(۳) اکیسواں دھوکہ: یہ دیتے ہیں کہ ایسی کتاب جس میں صحیحہ پر لعن طعن ہو اور مذہب اہل سنت کا بطلان ہو خود تصنیف کر کے اس کو اہل سنت کے کسی جلیل المرتبہ عالم کی طرف منسوب کر دیتے ہیں۔

(۴) بائیسواں دھوکہ: صحابہ کرامؓ کی برائیاں اور مذہب اہل سنت کا

بطلان ایسی کتابوں سے نقل کرتے ہیں جو نہایت کمیاب اور نادر الوجود ہوتی ہیں۔
(۵) تیسواں دھوکہ: کسی عالم کے بارے میں پہلے نہایت شدید مد سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ وہ متعصب سنی تھ اور بعض تو اس کو کٹر خارجی بتاتے ہیں، پھر اس کی طرف سے کوئی عبارت نقل کرتے ہیں، جس سے اہل سنت کے مذہب کا بطلان اور امامیہ اثناعشریہ کے مذہب کی تائید ہوتی ہے اور اس حرکت کی غرض مذمومہ یہ ہوتی ہے کہ دیکھنے والا غلط فہمی میں پڑے اور الجھن میں مبتلا ہو کر یہ سوچے کہ جب مُصنّف اتنا متعصب سنی ہوتے ہوئے ان روایات کو بیان کرتا ہے اور پھر ان کی تردید کے بجائے اس پر سکوت اختیار کرتا ہے تو معذوم ہوتا ہے کہ یہ روایات صحیح ہی ہیں۔

(۶) بتیسواں دھوکہ: شیعہ علماء کی ایک جماعت بڑی سعی و کوشش سے اہل سنت کی تفسیر اور سیرت کی ان کتابوں میں جو علماء و طلباء میں بہت کم معروف و مشہور ہوں، یا نادر الوجود ہوں ایسی جھوٹی باتیں ملا دیتے ہیں جو شیعہ مذہب کی تائید اور اہل سنت کے مذہب کی تردید کرتی ہوں۔

(۷) چھتیسواں دھوکہ: اہل سنت کے مقتداؤں کے اشعار میں مداوٹ اور جعل سازی بھی ان کی فریب کاری کا ایک طریقہ ہے، ان اشعار کے ہم وزن و ہم قافیہ، ایک دو شعر اپنے مفید مطلب کے گھڑ کر ان کے اشعار میں شامل کر دیتے ہیں۔ جن کا مضمون وضاحت سے شیعہ مذہب کی موافقت اور اہل سنت کے مذہب کی مخالفت کرتا ہے۔ اس قسم کی حرکت اکثر و بیشتر اہل سنت کے مقبول شعرائے کرام کے کلام میں کرتے ہیں۔ مثلاً شیخ فرید الدین عطار، شیخ واحدی، شمس تبریز، حکیم سنائی، مولانا روم، حافظ شیرازی اور حضرت خواجہ قطب الدین دہلوی وغیرہ، ان سے قطع نظر امام شافعیؒ کے ساتھ بھی شیعوں نے یہی سلوک کیا ہے اور ان کے اشعار میں بھی اپنے گھڑے ہوئے اشعار خط ملط کر دی ہیں (۱)۔

”شریعت کا وہ جز جو اعمال باطنی سے متعلق ہے ”تصوف و سوک“ اور وہ جز جو اعمال ظاہری سے متعلق ہے ”فقہ“ کہلاتا ہے۔ اس کا موضوع تہذیب اخلاق اور غرض رضائے الہی ہے اور اس کے حصول کا ذریعہ شریعت کے حکموں پر پورے طور سے چلنا ہے۔ گویا تصوف دین کی روح و معنی یا کیف و کمالات کا نام ہے۔ جس کا کام باطن کو ذائل اخلاق و مہمہ سے پاک کرنا اور فضائل اخلاق حمیدہ سے آراستہ کرنا ہے تاکہ توجہ الی اللہ پیدا ہو جائے۔ جو مقصود حیات ہے، اس لئے تصوف و طریقت دین و شریعت کے قطعاً منافی نہیں، بلکہ ہر مسلمان کے لیے لازم ہے کہ وہ صوفی بنے کہ اس کے بغیر فی الواقع ہر مسلمان پورا مسلمان کہلانے کا مستحق نہیں رہتا (۱)۔“

جس طرح یہ بات حقیقت ہے بلکہ اس پر صوفیہ اور عرفین کا اجماع ہے کہ تصوف اسلامی ایک عالم کی ہدایت کا ذریعہ بن، اسی طرح اس بات میں بھی ذرا شک نہیں کہ غیر اسلامی تصوف (جو کہ چوتھی صدی کے بعد مسلمانوں میں راہ پا گیا) نے کثیر لوگوں کے خرمین ایمان کو تار تار کیا، یہی وجہ ہے کہ حافظ ابن تیمیہ (م ۷۲۸ھ) و حافظ ابن قیم (م ۷۵۱ھ) سے لے کر حکیم الامت حضرت مورخ اشرف علی تھانوی (م ۱۳۶۶ھ) اور امام راشد حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی (م ۱۳۷۷ھ) رحمہم اللہ تک ملت اسلامیہ کے تمام مجددین اور اولیائے امت نے پوری قوت کے ساتھ غیر اسلامی تصوف کے خلاف علم جہاد بلند کیا اور مسلمانوں کو اس کے مفاسد سے آگاہ کیا، اور اسی غیر اسلامی تصوف اور طریق خانقاہی کے متعلق ڈاکٹر اقبال مرحوم نے کیا خوب کہا ہے

یہ معاملے ہیں، نازک جو تری رضا ہو تو کر

کہ مجھے تو خوش نہ آیا یہ طریق خانقاہی

لیکن جس طرح بعض مسلمانوں کی گمراہی سے اس دم پر حرف نہیں آ سکتا، اسی طرح بعض صوفیوں کی گمراہی سے اسلامی تصوف مور و طعن نہیں ٹھہر سکتا۔

اسلامی تصوف میں غیر اسلامی نظریات کی آمیزش کے اسباب:

مسلمانوں میں غیر اسلامی تصوف کس طرح راہ پا گیا، اس کے اسباب و محرکات پر جناب پروفیسر یوسف سلیم چشتی رحمہ اللہ کا تحقیقی بیان ملاحظہ فرمائیں:

”جس زمانہ میں قرامطہ نے اپنی تبلیغی سرگرمیاں شروع کیں، مسلمانوں میں تصوف کا آغاز ہو چکا تھا اور مختلف سلسلے قائم ہو چکے تھے، قرامطہ نے صوفیوں کے حلقوں میں مقبولیت حاصل کرنے کے لیے اپنے آپ کو صوفی ظاہر کیا، یعنی تصوف کے لباس میں صوفیوں کو گمراہ کرنا شروع کیا اور اسلامی تصوف میں غیر اسلامی عقائد کی آمیزش کر کے ایران میں غیر اسلامی تصوف کی بنیاد رکھ دی جو رفتہ رفتہ تمام مسلمانوں میں شائع ہو گیا اور اسلامی تصوف کے ساتھ اس طرح مخلوط ہو گیا کہ اسلامی اور غیر اسلامی تصوف میں امتیاز کرنا عوام کے لیے ناممکن ہو گیا (۱)۔“

ایک طرف قرامطہ، ملاحدہ اور زنادقہ نے صوفیہ کے لباس میں مسلمانوں کو غیر اسلامی تصوف سے مانوس کر دیا، دوسری طرف مسلمان اور صحیح العقیدہ صوفیہ کرام رحمہم اللہ کی تصانیف میں نہایت چابکدستی کے ساتھ اپنے باطل عقائد داخل کر دیے، مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی قدس سرہ (م ۱۴۲۰ھ)، حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (م ۷۲۸ھ) کے حالات میں لکھتے ہیں:

”بعض غیر محتاط و متعصب مصنفین نے ان کی طرف ایسے اقوال کی نسبت کی تھی، جو عام عقیدہ اہل سنت اور جمہور کے مسلک کے مطابق موجب کفر ہیں اور بعض ایسے اقوال ان کی طرف منسوب کیے گئے، جن سے مقام رسالت ﷺ میں سوء ادب اور تنقیص کا پہلو نکلتا ہے۔ (اعاذنا اللہ وجمع المسلمین منہ) یہ معاملہ تنہا امام ابن تیمیہ کے ساتھ نہیں کیا گیا۔ دوسرے اکابر اہل سنت بھی معاندین کی اس سازش کا شکار ہوئے ہیں۔ ان کی طرف نہ صرف ان اقوال و عقائد کی نسبت کی گئی، جن سے وہ بالکل بری تھے، بلکہ ان کی کتابوں

میں ایسے مضامین شامل کئے گئے جو موجب کفر و ضلال تھے (۱)۔

ان دشمنانِ دین نے اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھایا کہ از خود مستقل کتبیں (جو کفریہ اقوال پر مشتمل تھیں) تصنیف کر کے معروف صوفیہ کرام کی طرف منسوب کر دیں، اور ان کی وسیع پیمانہ پراشاعت کی۔ حضرت مولانا علی میاں ندوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”حجۃ الاسلام امام غزالیؒ کے ساتھ یہی سلوک ہوا، ایک بڑے گروہِ علماء کا خیال ہے کہ ”المضنون بہ علی غیر اہلہ، المضنون بہ علی اہلہ“، ”معارض القدس“، ”مشکوٰۃ الانوار“ بے اصل اور منحول کتبیں ہیں جو امام غزالیؒ کے دشمنوں اور بدخواہوں نے تصنیف کر کے ان کی طرف منسوب کر دی ہیں، شیخ محی الدین ابن عربیؒ کی کتابوں میں بھی امام شعرانیؒ وغیرہ کا خیال ہے کہ یہ عمل ہوا ہے اور مضامین و مواد کی آمیزش کی گئی ہے (۲)۔“

عارف ربانی حضرت امام شعرانی رحمہ اللہ (م ۹۷۶ھ) خود اپنی کتابوں کے متعلق ایک دلچسپ اور عبرت انگیز واقعہ لکھتے ہیں، ”الیواقیت والجواہر“ میں فرماتے ہیں:

و کذلک دسوا علی أنا فی کتابی المسمی البحر المورود
جملة من العقائد الزائغة وأشاعوا تلک العقائد فی مصر ومکة
نحو ثلاث سنين وأنا برئ منها، کما بینت ذلک فی خطبة
الکتاب لما غیرتها وکان العلماء کتبوا علیہ وأجازوه فما
سكنت الفتنة حتی أرسلت الیهم النسخة التي علیها خطوطهم
وکان ممن انتدب لنصرتی الشیخ الامام ناصر الدین اللقانی
المالکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مم ان بعض الحسدة أشاع فی
مصر ومکة ان علماء مصر رجعوا عن کتابتهم علی مؤلفات
فلان کلها فشک بعض الناس فی ذلک فأرسلت النسخة

(۱)۔ (تاریخ دعوت و عزیمت ج ۲ ص ۱۵۷-۱۵۸، تحت مخلفات کے اسباب اور ان کے ناقدین و مدافعین)

(۲)۔ (ایضاً..... ص ۱۵۸)

للعلماء ثالث مرة فكتبوا تحت خطوطهم كذب والله من ينسب
الينا أننا رجعنا عن كتابتنا على هذا الكتاب وغيره من مؤلفات
فلان وعبارة سيدنا ومولانا الشيخ ناصر الدين المالكي فسبح الله
تعالى في أجله بعد الحمد لله وبعد فما نسب الى العبد من
الرجوع عما كتبه بخطي على هذا الكتاب وغيره من مؤلفات
فلان باطل باطل (۱).

”اسی طرح انہوں نے میری کتاب بنام ”البحر المورود“ کے بارے میں
میرے سر پر بھی بہت سے کج عقائد تھوپ دیے ہیں اور انہیں مصر و مکہ مکرمہ
میں تین سال تک پھیلاتے رہے، حالانکہ میں ان سے بری ہوں، جیسا کہ میں
نے اس بات کو کتاب کے خطبے میں بوقت تبدیلی خطبہ بیان کر دیا ہے، اور علماء
نے اس پر تصدیقات لکھیں ہیں اور تصویب کی ہے، پس ابھی فتنہ تھما نہ تھا کہ میں
نے ان علماء کی طرف ایک نسخہ جس پر ان کی تحریرات تھیں بھیجا تھا، اور میری مدد
و حمایت کرنے والوں میں ایک شیخ ناصر الدین المقدنی مالکی تھے، پھر بعض
بعض حاسدین نے مصر و مکہ میں یہ بات پھیلا دی کہ مصر کے علماء نے فلاں شخص
کی مؤلفات پر جو تحریریں لکھی تھیں اس سے انہوں نے رجوع کر لیا ہے، چنانچہ
اس پروپیگنڈہ کے نتیجے میں بعض لوگوں کو شک ہو گیا، بس پھر میں نے تیسری
مرتبہ علماء کو اپنی کتاب کا نسخہ بھیجا، اور انہوں نے اپنی تحریروں کے نیچے لکھا کہ یہ جو
ہماری طرف منسوب کیا جا رہا ہے کہ ہم نے فلاں شخص کی اس کتاب اور جملہ
تصنیفات پر جو تصدیقات کیں ان سے رجوع کر لیا، قسم بخدا یہ جھوٹ ہے اور
ہمارے سردار شیخ مولانا ناصر الدین مالکی ”اللہ تعالیٰ ان کی عمر دراز کرے“ کی
عبارت یہ ہے حمد و ثناء کے بعد! جو تصدیقات و تحریر اس بندے نے اس کتاب اور
فلاں شخص کی دیگر تصانیف پر لکھی ہیں ان کے بارے میں میری طرف سے

رجوع کرنے کی نسبت کی جارہی ہے پس وہ باطل ہے! باطل ہے! باطل ہے!“۔

اس تدریس و تدریس (جو باطنیہ و ملاحدہ نے صوفیہ کرام کی تصانیف میں کی ہیں) کی بہت سی مثالیں جناب پروفیسر یوسف سیم چشتی رحمہ اللہ کی کتاب ”اسلامی تصوف میں غیر اسلامی نظریات کی آمیزش“ میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

صوفیاء کرام رحمہم اللہ کی کتب میں تدریس و تدریس کی وجہ:

چونکہ حضرات صوفیاء کرام رحمہم اللہ پر حسن ظن کا بہت غلبہ ہوتا ہے، اسی لیے بہت سی باتیں صوفیاء حضرات کے نزدیک تحقیق و تنقید سے خارج ہو گئیں۔ اگرچہ ان حضرات کا زہد و تقشف ہر ایک کے نزدیک مسلم ہے۔ پروفیسر یوسف سیم چشتی مرحوم لکھتے ہیں:

”ان صوفیوں کی کمزوری یہ تھی کہ یہ لوگ نہ محدث تھے، نہ مؤرخ تھے، اس پر مستزاد یہ امر ہوا کہ ان لوگوں کے نزدیک تحقیق و تدقیق و تنقید یہ سب باتیں سوء ادب میں داخل ہو گئی تھیں، جنید کا تصوف یہ تھا کہ ہم ہر بات کو قرآن و سنت کی کسوٹی پر آزما کر دیکھیں گے، اگر کوئی بات کتاب و سنت کے خلاف ہوگی ”فہو مردود“ خواہ وہ کسی کی زبان سے نکلی ہو، لیکن نویں صدی ہجری میں باطنیہ کی مساعی قبیلہ سے سنی صوفیوں کی ذہنیت یہ ہو گئی تھی کہ وہ قوس کے حسن و قبح کے بجائے قائل کو دیکھنے لگے تھے، مثلاً ایک روایت خواہ کتنی ہی خلاف عقل و نقل کیوں نہ ہو اگر وہ کسی بزرگ سے منسوب ہے تو محض اس سے نسبت کی وجہ سے قابل اعتناء و قرار پاجائے گی اور اس میں تحقیق یا اس پر تنقید کو سوء ادب سمجھا جائے گا، یہی وجہ ہے کہ بن سنت کی کتابوں میں صدیوں سے غلط روایات نقل ہوتی چلی آرہی ہیں اور آج کسی میں یہ اخلاقی ہمت نہیں ہے کہ انہیں غلط کہہ کر اپنی مرجعیت اور مقبولیت سے دستبردار ہو جائے“ (۱)۔

حضرت مولانا نجم الدین اصلائی رحمہ اللہ خیفہ شیخ العرب والعجم امام راشد حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی قدس اللہ روحہ مکتوبات شیخ الاسلام کے حاشیہ پر لکھتے ہیں

(۱)۔ (اسلامی تصوف میں غیر اسلامی نظریات کی آمیزش ص ۸۴-۸۵، تحت بعض دوسری مثالیں)

”صوفیاء کی کتابوں میں ”رجعنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد الا کبر“ کو صحیح حدیث کہا گیا ہے۔ لیکن عسقلانی کا قول ہے کہ امام نسائی نے اسے ابراہیم بن عیسیٰ کا کلام بتایا ہے، الفاظ کی رکایت زیر دست قرینہ ہے کہ یہ آنحضرت ﷺ کا قول نہیں ہو سکتا اور نہ حدیث کی کتابوں میں شاہ عبدالعزیز جیسے منہج محدث نے دیکھا ہے۔ پس احادیث اور غیر احادیث کا فیصلہ محدثین کے اصول و قواعد کی رو سے کیا جائے گا۔ کیونکہ ہر فن میں صاحب فن کی رائے اگر تسیم نہ کی جائے تو امان اٹھ جائے گا اور شریعت کا بھرم جاتا رہے گا۔ بے چارے صوفیاء جن پر حسن ظن کا غلبہ ہوتا ہے، بھلا ان حضرات کو تنقید و تفتیش کی کہاں فرصت اور انہیں نہ اس کی عادت ہے، پس جو سن لیا یاد رکھ لیا اسے باور کر لیا، ان کے اس سن ظن سے کسی قول کا حدیث رسول ﷺ ہونا ثابت نہیں ہو جائے گا“ (۱)۔

امام ربانی حضرت مجتہد الف ثانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

باید دانست کہ در ہر مسئلہ از مسائل علماء و صوفیہ در آن اختلاف در اند چون نیک ملاحظہ می نماید حق بجانب علمی باید سرش آنست کہ نظر علماء بواسطہ متابعت انبیاء علیہم السلام بکمالات نبوت و علوم آن نفوذ کردہ است و نظر صوفیہ مقصور بر کمالات ولایت و معارف آنست پس ناچار علمیکہ از مشکوٰۃ نبوت اخذ نمودہ شود اصبوب و احق خواهد بود ز آنچه از مرتبہ ولایت ماخوذ شد (۲)۔

”جاننا چاہیے کہ ان مسائل میں سے ہر ایک مسئلہ جس میں علماء اور صوفیاء کے درمیان اختلاف ہے، اگر تم غور سے دیکھو گے تو حق علماء کی جانب نظر آئے گا۔ اس کا راز یہ ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کی پیروی کے باعث علماء کی نظر کمالات نبوت اور ان کے علوم تک نفوذ کر جاتی ہے اور صوفیہ کی نظر کمالات ولایت اور ان کے علوم و معارف پر مقصور رہتی ہے۔ پس لمحہ جو علم

(۱)۔ (مکتوبات شیخ السدیم ج ۱ ص ۳۲۳، حاشیہ مکتوب ۱۰۵)

(۲)۔ (مکتوبات امام ربانی دفتر اول، مکتوب نمبر ۲۶۶)

مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہوتا ہوگا وہ کئی درجے بہتر اور حق ہوگا بہ مقابلہ اس کے جو مرتبہ ولایت سے ماخوذ ہوگا۔

حضرت مولانا جامی رحمہ اللہ کی کتابوں کا حال:

حضرت مولانا عبدالرحمن جامی رحمہ اللہ (م ۸۹۸ھ) ایک صوفی، نعت گو شاعر اور لغت و ادب کے امام کی حیثیت سے حلقہ اہل سنت میں معروف ہیں، خاص طور پر واعظین و خطباء آپ کے ان اشعار کو جو آنحضرت ﷺ کی محبت و عقیدت میں کہے گئے ہیں، اپنے مخصوص انداز میں پڑھتے ہیں تو کیف و سرور کا ایک سماں بندھ جاتا ہے لیکن کیا حضرت مولانا جامی رحمہ اللہ کی تصانیف دیگر صوفیائے کرام کی تصانیف کی طرح الحاقات سے بری ہیں؟ یا سبائیوں نے الحاقات کر کے ان میں اہل سنت والجماعت کے عقیدہ و مسک کے خلاف باتیں درج کر دی ہیں۔ پروفیسر یوسف سلیم چشتی مرحوم لکھتے ہیں:

”صوفیہ کے اشعار میں تدسیس اور الحاق کی وبا اس قدر عام ہو چکی تھی کہ جب مولانا جامی بغداد آئے تو ان دنوں وہاں روافض کا ہجوم تھا، انہوں نے مولانا کی کتاب ”سلسلۃ اندھب“ پر چند اعتراضات کیے تھے، ایک رافضی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شان میں چند مبالغہ آمیز اشعار لکھ کر مولانا سے منسوب کر دیے۔

ایک دن جامع مسجد بغداد میں مجلس مناظرہ قائم ہوئی جس کا مقصد یہ تھا کہ روافض اپنے اعتراضات پیش کریں گے مگر پہلے ان اشعار پر اعتراض ہوا جو ایک رافضی نے مولانا سے منسوب کر دیئے تھے۔ سنی علماء نے ان اشعار پر اعتراض کیا (۱)۔

مجھے اس واقعہ سے صرف یہ دکھانا مقصود ہے کہ اسمعیلیہ، قرامطہ اور روافض کا یہ محبوب مشغلہ تھا کہ وہ صوفی شعراء کے کلام میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شان میں ایسے مبالغہ آمیز اشعار جن سے الوہیت علی رضی اللہ عنہ (یا تنقیص معاویہ رضی اللہ عنہ) نقل پر استدلال ہو سکے، اپنی طرف سے شامل کر دیا کرتے تھے۔

(۱)۔ اس داستان کی تفصیل کے لیے ”حیات جامی“ مؤلفہ ڈاکٹر علی اصغر حکمت مطبوعہ تہران ص ۸۳ ملاحظہ فرمائیے۔

اگر یہ سوال ہو کہ انہیں اس کی جرأت کیسے ہوتی تھی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ تمام صوفی سلسلے اور تمام صوفی افراد بلا استثناء واحدی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نہایت مکرم، محترم اور لائق توقیر سمجھتے ہیں، اس کی خاص وجہ یہ ہے کہ سلاسلِ اربعہ میں سے تین سلسلے حضرت علی رضی اللہ عنہ پر منتہی ہوتے ہیں، لہذا صوفی شعراء نے جہاں خلفاء ثلاثہ رضی اللہ عنہ کی منقبت میں زورِ قلم صرف کیا ہے وہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی منقبت میں بھی اپنی عقیدت کا مظاہرہ کیا ہے۔ اس لیے روافض اور قرامطہ کو مباغہ آمیز اشعار شاملِ کلام کرنے میں کوئی دشواری پیش نہیں آ سکتی تھی، فرض کیجیے کہ مولانا جامیؒ نے اکیس شعر کی ایک نظم حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شان میں لکھی تو اگر کوئی شخص دو تین ایسے شعر جن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خدا بن دیا گیا ہو، اس نظم میں چپکے سے شامل کر دے (اور اسی کو تدسیس کہتے ہیں) تو کیا دشواری لاحق ہو سکتی ہے؟^(۱)۔

جامیؒ کی کتاب ”شواہد النبوة“ سے تدسیس و تدلیس کی چند مثالیں:

محترم قارئین! اب ہم جامی کی کتاب ”شواہد النبوة“ (جس کا حوالہ مصنف نام و نسب نے جا بجا اپنی مذکورہ کتاب میں دیا ہے) سے چند حوالہ جات پیش کرتے ہیں، فیصلہ آپ کریں کہ مندرجہ عقائد شیعہ حضرات کے ہیں یا اہل سنت کے؟

(۱) جامی نے اپنی کتاب میں ایک راہب کا سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر مسلمان ہونے کا واقعہ بیان کیا ہے اور لکھا ہے جب وہ مسلمان ہوا تو اس نے یہ کلمہ پڑھا:

اشھد ان لا اله الا الله واشھد ان محمدا عبده ورسوله

واشھد انک علی وصی رسول الله (۲)۔

بتائیے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے وصی رسول ہونے کا عقیدہ شیعوں کا ہے یا سنیوں کا؟ مولانا جامی یہ کہنا چاہ رہے ہیں کہ جس طرح مسلمان ہوتے وقت اللہ کی وحدانیت اور سرکار ﷺ کی رسالت کی گواہی کا اقرار ضروری ہے اسی طرح وصایت علی رضی اللہ عنہ کا اقرار بھی ضروری ہے۔

(۱)۔ (اسلامی تصوف میں غیر اسلامی نظریات کی آمیزش، ص ۴۵-۴۶، تحت نور بخشی سلسلہ)

(۲)۔ (شواہد النبوة، ص ۱۵۵، رکن سادس در بیان دلائل و شواہد)

مولانا جامی نے اس واقعہ کو بغیر کسی جرح و تردید کے بڑے اہتمام سے سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی کرامت کے ذیل میں تحریر کیا ہے۔

(۲) جامی لکھتے ہیں:

امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ و لے امام اول
است از ائمہ اثنا عشر (۱)۔

”حضرت علی کرم اللہ وجہہ بارہ اماموں میں سے امام اول ہیں“۔

بتلائے بارہ اماموں پر اعتقاد اثنا عشریہ کا ہے یا سنیوں کا؟

(۳) جامی لکھتے ہیں کہ:

”امیر المؤمنین امام حسین کی شہادت کے بعد ایک دن محمد بن حنفیہ رحمہ اللہ

حضرت امام زین العابدین رحمہ اللہ کے پاس آئے اور فرمایا میں چونکہ بھی ذمہ دار ہوں

بڑا ہوں اور تمہارا چچا بھی ہوں پس امامت کا تم سے زیادہ حق دار اور سزاوار ہوں پس

تم حضور ﷺ کے ہتھیار میرے حوالہ کر دو یہ سن کر امام زین العابدین رحمہ اللہ نے کہا

چچا! اللہ سے ڈرو جس کا تمہیں حق نہیں ہے اس میں جھگڑ مت کرو۔ پس بحث

و تحقیق کے بعد دونوں نے حجر اسود کو حکم دیا اور اس سے فیصلہ طلب کیا پس حجر اسود

نے امام زین العابدین رحمہ اللہ کی ولایت و امامت کی گواہی دی (۲)۔“

امامت کے منصوص من اللہ ہونے کا عقیدہ شیعہوں کا ہے اور یہی منقولہ بال عبارات شیعہ کی

معتبر کتاب اصول کافی ج ۱ ص ۶۸ اور اشافی ج ۲ ص ۳۱۴ پر موجود ہے۔ اہل سنت کا اس باطل

عقیدہ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

(۴) جامی نے اپنی اسی کتاب میں حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہ کی پیدائش کا حضرت امام

حسن عسکری رحمہ اللہ کے گھر میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ اس نے بچپن میں کلام کیا ہے (۳)۔

یہ بھی شیعہوں کا عقیدہ ہے، اس کی تفصیل حضرت مولانا ضیاء الرحمن فاروقی شہید رحمہ

(۱)۔ (شواہد النبوة ص ۱۵۰، رکن سادات در بیان دلائل و شواہد)

(۲)۔ (مختص شواہد النبوة ص ۱۶۹، رکن سادات در بیان دلائل و شواہد)

(۳)۔ (شواہد النبوة ص ۱۹۸، رکن سادات در بیان دلائل و شواہد)

بہد (م ۱۴۱ھ) کی کتاب ”امام مہدی“ میں مدحہ کیجیے، اور اس کی مفصل تردید مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ ملائی قاری رحمہ اللہ (م ۱۰۴۱ھ) ج ۱۰ ص ۱۷۹-۱۸۰ پر مدحہ فرمائیے۔

(۵) جامیؒ نے شواہد النبوةؑ میں لکھا ہے کہ حضرت سیدنا امام حسنؓ کو زہران کی بیوی جعدہ نے حضرت سیدنا معاویہؓ کے کہنے پر دیا تھا (۱)۔

جب کہ علامہ ابن خلدون رحمہ اللہ (م ۸۰۸ھ) لکھتے ہیں:

وما ينقل أن معاوية دس اليه السم مع زوجته جعدة بنت

الأشعث فهو من أحاديث الشيعة وحاشا لمعاوية من ذلك (۲)

”اور یہ بات جو کہی جاتی ہے کہ امیر معاویہؓ نے آپ کو آپ کی

بیوی جعدہ بنت اشعث کے ساتھ (خفیہ سازش کے تحت) مل کر زہر دلا یا تھا، یہ

شیعوں کی (خرافاتی) باتیں ہیں، حاشا وکلا حضرت معاویہؓ کا دامن اس

سے بالا ہے۔“

(۶) جمہور اہل سنت والجماعت کے برعکس جامیؒ کا حضرت معاویہؓ کے بارے میں ”

خطائے منکر“ کے ارتکاب کا قول جس سے -نعوذ باللہ- صحابی رسول ﷺ کا فسق ہونا لازم آئے گا، تنقید و شیعیت کی مستقل دلیل ہے۔

سر دست ان چھ نکات پر اکتفا کرتا ہوں۔ یار زندہ صحبت باقی! آخر میں اب ہمارے قارئین خواہ اس بات کا فیصلہ کر لیں کہ کیا ایک صحیح العقیدہ سنی مسلمان اس قسم کے عقائد رکھ سکتا ہے، اگر یہ عبارات جامیؒ کی اپنی تصنیف کردہ ہیں تو ہمیں جامیؒ کے شیعہ ہونے میں شک نہیں اور اگر ایہ نہیں ہے تو ہمارا دعویٰ ثابت ہو گیا کہ یہ عقائد کسی سبائی نے جامیؒ کی کتاب میں داخل کر دیے ہیں، اللہ ہی بہتر جانتے ہیں کہ جامیؒ کی عبقریت و جلالت شان کی بدولت چھ سوسالوں میں کتنے مسلمانوں کا ایمان تباہ ہوا ہوگا، اگر یہ عبارات الحاقی بھی تسلیم کر دیں جائیں تب بھی دشمنان اسلام تو اپنے مقصد میں کامیاب ہو گئے اور چونکہ ان الحاقی عبارات کا متن کتاب سے خارج و حذف ہونے کا کوئی امکان نہیں لہذا ”محمل میں ٹاٹ کی پیوند کاری“ ہمیشہ رہے گی۔

(۱) - (شواہد النبوةؑ . ص ۱۶۳، رکن سادس در بیان دلائل و شواہد)

(۲) - (تاریخ ابن خلدون . ج ۲ ص ۱۱۳۹، تحت بیعة الحسن و تسلیمہ، معاویہ)

جامی کی شخصیت:

پھر خود حضرت مورخنا عبدالرحمن جامی کی شخصیت پر بڑا نزاع ہے۔ بعض لوگوں نے ان کو مائل بہ تشیع اور بعضوں نے ان کو اہل تقیہ میں شمار کیا ہے اور کہا ہے کہ مورخنا جامی عقیدۂ اور مسلک اہل سنت سے دور اور اہل تشیع سے قریب ہیں۔

اور انہوں نے خصوصاً خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کی مدح میں جو اشعار کہے ہیں وہ بر بنائے تقیہ ہیں ورنہ جامی نے اپنی کتابوں خصوصاً ”شواہد النبوة“ میں جن عقائد کی ترویج کی ہے وہ خالصتاً شیعہ عقائد ہیں خود مولانا جامی کے حالات پر مشتمل کتاب میں ”جامی“ (۱) کے مصنف سید عارف نوشاہی نے باب ”جامی کے مذہبی عقائد“ کے تحت لکھا ہے:

(۱) ”وہ شیعہ مائل سنی تھے (۲)۔“

(۲) ”مختصر یہ کہ مذکورہ کتاب (شواہد النبوة) کے مندرجات سے بخوبی

پتہ چلتا ہے کہ اس کا مصنف ایک سنی ہے جس کا دل تعصب سے پاک ہے مگر ساتھ ہی وہ عقائد امامیہ کی طرف بھی راغب ہے (۳)۔“

(۳) ”جامی کے افکار میں دونوں عقیدوں شیعہ سنی کے امتزاج کی

دلیل ہے (۴)۔“

(۴) ”جو ایرانی شیعہ جامی سے عقیدت رکھتے ہیں وہ جامی کو باطنی طور

پر ایک خالص العقیدہ شیعہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں، ان کے خیال میں

خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کی مدح میں یہ مقدمات اور اشعار جامی کا تقیہ ہیں، چنانچہ جت

البرار (مصنفہ جامی) کے مندرجہ قلم کے آخری شعر یہ حضرات خلفائے ثلاثہ

رضی اللہ عنہم کی قدح اور امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف اشارۃ و کنایہ قیاس کرتے

ہیں وہ شعر یہ ہے۔

(۱) — مولانا جامی کے حالات میں عارف نوشاہی صاحب کی مودت کتاب کے حوالے حضرت مولانا محمد علی مرحوم کی

فضلائہ کتاب میزان الکتاب ... ص ۵۱۱-۵۱۳ سے ماخوذ ہیں۔

(۲) — (جامی ... ص ۲۵۴) (۳) — (ایضاً)

(۴) — (ایضاً ... ص ۲۵۵)

پنجہ در کن اسد النبی را

نیخ بر کن دوسہ رو باہی را (۱)

شیخ عباس قمی شیعہ نے اپنی کتاب ”الکفی والالقاب“ میں جامی کے متعلق لکھا ہے:

المولیٰ عبد الرحمن بن احمد بن محمد الدشتی الفارسی

الصوفی، النحوی، الصرفی، الشاعر الفاضل. ويقال له

الجامی لأنه ولد ببلدة ”جام“ من بلاد ماوراء النهر سنة ۸۱۷ ھ

.. وله سجة الأبرار وشواهد النبوة فی فضائل النبی صلی اللہ

علیہ وسلم والائمة علیہم السلام وهل هو من علماء

السنة كما هو الظاهر منه بل من المتعصبين كما هو الغالب علی

اهل بلاد ترکستان وماوراء النهر ولذا بالغ فی التشيع القاضي

نور اللہ مع مذاقه الوسیع أو انه كان ظاهراً من المخالفين وفي

الباطن من الشيعة الخالصين، ولم يبرز ما فی قلبه تقية كما

يشهد بذلك بعض اشعاره منها ما عن سجة الابرار قوله:

پنجہ در کن اسد النبی را

نیخ بر کن دوسہ رو باہی را

واعترضه السيد الأجل الامیر محمد حسین الخاتون

آبادی سبط العلامة المجلسی (وينقل) حکایة فی ذلك

مسنداً وحاصلها ان الشيخ علی بن عبد العالی، كان رفيقاً مع

الجامی فی سفر زیارة ائمة العراق علیهم السلام وكان يتقیه

فلما وصلوا الی بغداد ذهبوا الی ساحل الدجلة للتره فجاء

درویش قلندر، وقرأ قصيدة غراء فی مدح مولانا امیر المؤمنین

عليه السلام ولما سمعها الجامي بكى وسجد بكى في سجوده ،
ثم اعطاه جائزة ثم قال في سبب ذلك : علم اني شيعي من
خلص الامامية ولكن التقية واجبة وهذه القصيدة مي وأشكر
الله انها صارت بحيث يقرأها القاري في هذا المكان .

ثم قال الخاتون آبادي : وأخبرني بعض الثقات من
الأفاضل نقلاً عن يثقبه ان كل من كان في دار الجامي من
الخدم والعيال والعشيرة كانوا على مذهب الامامية ، ونقلوا
عنه انه كان يبلغ في الوصية بأعمال التقية سيما إذا اراد
سفرًا والله العالم بالسرائر (۱) .

”موویٰ عبدالرحمن بن احمد بن محمد شتی، فارسی، صوفی، نحوی، صر فی شاعر
اور فاضل تھے، جائی انہیں اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ ماوراء النہر کے شہر ”جام“
میں ۱۸ھ میں پیدا ہوئے۔ ان کی تصانیف میں ”سجۃ الابرار“ اور ”شواہد
النبوۃ“ ہیں جو کہ آنحضرت ﷺ اور ائمہ رام عیہم السلام کے فضائل میں لکھی گئی
ہیں۔ کیا جائی سن ۱۸ھ میں سے ہیں جیسا کہ ظاہر ہوتا ہے؟ بلکہ وہ متعصب سنی
ہیں، جیسا کہ ترکستان اور ماوراء النہر کے شہروں میں مشہور ہے، اسی لیے انہوں
نے اپنی صبیحت کی عدم یقینی کے باوجود قاضی نور اللہ شوستری پر سخت تشنیع کی ہے، یا
یہ کہ جائی بخارہ مخافین (سنیوں) میں سے تھے، لیکن باطنی طور پر خالص شیعوں
میں سے تھے اور جوان کے دل میں تھا وہ (انہوں نے) زروئے تقیہ ظاہر نہ
کیا، اس بات کی گواہی ان کے بعض اشعار دیتے ہیں، جیسا کہ ”سجۃ الابرار“ کا
یہ شعر ہے

بیخ برکن دوسر و بابی را

پنجہ درکن اسد اللہی را

(۱)۔ (الکلی و القاب . ج ۲ ص ۱۳۸-۱۳۹ تحت ”الجائی“)

اور اس بات کو امیر سید حسین الخاتون آبادی نواسہ مہمدا محمد باقر مجلسی کی ذکر کردہ حکایت سے مزید مضبوطی حاصل ہوتی ہے، اس با سند حکایت کا خلاصہ ہے کہ:

شیخ علی بن عبدالعالی ایک مرتبہ سفر میں جامی کے رفیق تھے جو عراق میں ائمہ کرام کی قبور کی زیارت کے سلسلہ میں کیا گیا تھا، وہ تقیہ کرتے تھے، جب یہ بغداد پہنچے تو دونوں ساحل وجہ کی طرف چل دیئے، اتنے میں ایک درویش قلندر آیا اور اس نے ایک نہایت عمدہ قصیدہ مدح مولانا امیر المؤمنین علی علیہ السلام میں پڑھا، جب جامی نے یہ قصیدہ سنا تو رو پڑے اور سجدہ ریز ہو کر روتے رہے، پھر اس (قصیدہ خواں) کو انعام دیا، پھر فرمایا تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ میں شیعہ ہوں اور مختص امامی ہوں، البتہ تقیہ واجب ہے اور یہ قصیدہ میرا لکھا ہوا ہے اور میں شکر الہی بجالاتا ہوں کہ اس نے قصیدہ کو اس مقام پر پہنچایا، پھر محمد حسین خاتون آبادی نے کہا مجھے ثقہ فاضلین میں سے کسی نے بتایا اور وہ اس بات کو ثقہ بڑوں سے روایت کرتا ہے کہ جامی کے گھر کے تمام افراد، ہاں بچے اور خاندان کے وگ مذہب مامیہ پر تھے اور جامی تقیہ کے متعلق نہایت کڑی وصیت کرتے تھے، خاص کر جب وہ سفر کا ارادہ کرتے اور اللہ ہی بھیدوں کو جاننے والا ہے۔

عباسی شیعہ نے جامی کے شیعہ ہونے پر جو حکایت بیان کی ہے وہ دیوان کائنات جامی، منشور و ہم صفحہ ۹۱ پر بھی موجود ہے۔

ہمارا موقف:

محترم قارئین! چونکہ مولانا جامی رحمہ اللہ کی کتب میں جہاں شیعہ عقائد درج ہیں وہیں ان کی کتابیں سنی عقائد و نظریات کی بھی حامل ہیں، یہی وجہ ہے کہ جامی رحمہ اللہ کے بارے میں، قدین کی ایک رائے پر متفق نہ ہو سکے، چونکہ اکابر علمائے اہل سنت و الجماعت رحمہم اللہ ہمیشہ حضرت مولانا عبدالرحمن جامی رحمہ اللہ کو ایک سنی صوفی اور مسلمان نعت گو شاعر کی حیثیت سے تسلیم کرتے رہے اور ان کا ذکر مدحیہ انداز میں کرتے رہے ہیں، ان سے حسن ظن رکھتے رہے

”اؤں بھور تنبیہ یہ گزارش ہے کہ کتابیں آدمیوں ہی کی تصنیف ہوتی ہیں، جیسے آدمی سب طرح کے ہوتے ہیں، جھوٹے سچے، معتبر غیر معتبر، فہمید و غیر فہمیدہ۔ ایسے ہی کتابیں بھی سب طرح کی ہوتی ہیں۔ ملحدان بے دین نے بہت سی کتابیں تصنیف کر کے اچھے اچھے بزرگوں کے نام لگا دیے ہیں اور اس میں اپنے واہیات سینکڑوں بھردیے ہیں اور جو کتابیں کہ برائے اہل سنت کی تصنیف ہیں ان میں سے بھی اکثر ایسی ہیں کہ وہ لوگوں کی فیض رسانی کے لیے تصنیف نہیں ہوئیں بلکہ بصوریہ اض کے جمع کی گئیں، تاکہ نظر ثانی کر کے ان کی روایات کا حال معلوم کریں اور اتفاق سے نظر ثانی کا اتفاق نہ ہوا یا اور کسی وجہ سے وہ بیاضیں لوگوں کے پلے پڑ گئیں اور بعض کتابیں ایسی ہیں کہ وہ بہت کمیاب اور بدرجہ غایت نادر الوجود بلکہ بمنزلہ مفقود ہیں اور وہ ملحدوں اور مبتدعوں کے ہاتھ لگ گئیں ہیں۔ انہوں نے اپنی گھڑی ہوئی روایتیں اس میں داخل کر دیں ہیں۔ یا اہل سنت کے مقابلہ کے وقت کسی روایت کو ان کتابوں کی طرف منسوب کر دیتے ہیں تاکہ اہل سنت خد موثر ہو جائیں۔

سوا اہل تشیع اکثر ایسا ہی کرتے ہیں اور ایسی ہی کتابوں کا حوالہ دیا کرتے ہیں۔ اس لیے اہل حق کو لازم ہے جب کسی شیعہ (یا شیعہ نواز...) ناقل سے کسی کتاب کا حوالہ سنے تو اول یہ دریافت کرے کہ یہ روایت اس کتاب میں ہے کہ نہیں؟ دوسرے اس کتاب کا حال تحقیق کرے کہ معتبر ہے کہ نہیں؟ اور معتبر ہونے کی یہ صورت ہے کہ کسی کتاب کی روایات کے معتبر ہونے میں چند باتیں ضروری ہیں:

پہلی شرط: اول تو یہ کہ اس کتاب کے مصنف کو تفریح طبع محزونہ کے لیے فقط قصہ گوئی اور افسانہ خوانی مد نظر نہ ہو، بلکہ واقعات واقعی کے مشتقوں کی تسکین کے لیے اس کتاب کو تصنیف کیا ہو، ورنہ چاہے کہ بہار دانش اور بوستان خیال کے افسانے اور چہرہ درویش اور بکاؤنی کہا نہیں اور فسانہ عجائب اور فسانہ غرائب کے صوفیان سب کے سب دست و پاز خاص و عام ہو جائیں۔

دوسری شرط: دوسرے یہ کہ مصنف کتاب کسی کی روایت اور کسی سے بغض و عداوت نہ رکھتا ہو اور اس کا حفظ اخبار اور صدق گفتار اس درجہ مشہور ہو کہ اس کی تحریر کی نسبت کسی کے دس میں شک و شبہ نہ ہو، ورنہ طوہر کے طور پر اخباروں کے لڑکیوں کی زبانوں میں اپنے بزرگوں کی شجاعت اور ان کی غیموں کی بزدلی سے مشحون ہوا کرتے ہیں، بالاتفاق مسلم ہو جائیں؟ اور یہ جو زبان زد خاص و عام ہے کہ اخباروں کا کیا اعتبار؟ ایک حرف بے جا اور عقیدہ ناسزا ہو جائے اور شیعہ سنٹیوں کی، اور سنی شیعوں کی سندیات برسرِ چشم رکھنے لگیں اور برس و ناس کی بات قبول کرنے لگیں، اور یہ فرق قوت و ضعف، حفظ و تفاوت، صدق و کذب اور عیٰ ہذا القیاس یہ تہمت روئے عایت اور کینہ و عداوت ہر نزقِ بلِ طاغ نہ رہے۔

تیسری شرط: تیسرے شرط یہ کہ مصنف نام کتاب باوجود صدق و دیانت اور حفظ عدالت کے اس فن میں جس فن کی وہ کتاب ہے دستگاہِ کامل اور ملکہ کما بینگی رکھتا ہو، نہ یہ کہ دین میں، مثلاً یہ کہ نیم ملا ہو، جس سے خطرۂ ایمان ہو یا طب میں مثلاً نیم طبیب ہو کہ بیماروں کو خطرۂ جان ہو۔

چوتھی شرط: چوتھے یہ کہ وہ کتاب باوجود شرائطِ مذکورہ کے قدیم سے مشہور و معروف اور ایسے قسم کے لوگوں کے واسطے سے جو مجموعۂ اوصافِ مرقومہ ہوں۔ دستِ بدست ہم تک پہنچی ہو، ورنہ لازم کیا اثر، مگر کہ انجیل اور تورات جو کلامِ ربانی ہیں اس خد کی تصنیف ہیں جو بوجہ اتم جامع اوصافِ مذکورہ کیا مجموعۂ جمیع صفاتِ کمال و معدنِ حمد کمال و جلال و جلال ہے۔ اعتبار و اعتماد میں ہم پلہ قرآن مجید اور فرقان حمید کے ہو جائے؟

پانچویں شرط: پانچویں یہ کہ روایت کی کتاب میں اعتبار کے لیے ضروری ہے کہ مصنف کتاب نے اول سے اتم، مگر اس بات کا بھی کیا ہو کہ بجز صحیح روایتوں اور محقق حکایتوں کے اور روایتیں اپنی کتاب میں درج نہ کروں گا، جیسے کہ صحاح ستہ کہ ان کے مصنف نے یہ شرط رکھی ہے کہ بجز صحیح روایت کے

انہیں کتاب میں درج نہ کریں گے، اسی واسطے سے ان کی کتاب کا نام صحاح ستہ مشہور ہو گیا۔ سو اگر کوئی کتاب کسی کی بیاض ہو کہ اس نے اس میں ہر قسم کی رطب و یابس روایتیں اور صحیح غلط حکایتیں اس غرض سے فراہم کر لی ہیں، کہ بعد میں نظر ثانی کر کے صحیح کو قلم رکھ کر باقیوں کو نقل کے وقت حذف کر دوں گا۔ جیسا کہ امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے کیا یا صحیح کو صحیح بتلا کر موضوع یعنی بنائی ہوئی باتوں اور گھڑی ہوئی حکایتوں اور ضعیف وغیرہ کو لکھ کر اس کے بعد لکھ جاؤں گا کہ یہ موضوع ہے یا ضعیف ہے۔ مثلاً جیسے امام ترمذیؒ نے کیا۔ لیکن اتفاقات نے تقدیر سے ان کا یہ ارادہ پیش نہ کیا اور یہ آرزو پوری نہ ہونے پائی تھی جی کی جی ہی میں تھی کہ اجل نے آدبایا، تو ایسی کتاب کا ہرگز اعتبار نہ ہوگا ورنہ کون سا مصنف نہیں کہ اس نے اول ایک مجموعہ بیاض بطور کلیت کے فراہم نہیں کیا؟ امام بخاریؒ سے بہت سی سندوں سے منقول ہے کہ انہوں نے چھ لاکھ حدیثوں سے چھانٹ کر بخاری شریف کی حدیثیں نکالی ہیں اور عبدالرزاق بخاریؒ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاریؒ نے کوئی تین دفعہ حدیثوں کی بیاض اکٹھی کی تھی، چھانٹ کر بخاری شریف کا مسودہ کیا تھا۔ چنانچہ یہ مضمون بخاری شریف مطبوعہ دہلی مطبع احمدی کے مقدمہ کی دوسری اور تیسری فصل میں مندرج ہے۔

بہر حال ایسی بیاضوں کا جمع کرنا ایسے ایسے ائمہ حدیث کی نسبت بھی ثابت ہے سو اگر اتفاق سے امام بخاریؒ مثلاً بعد فراہمی بیاض کے قبل اس کے کہ بخاری شریف کی حدیثیں اس میں سے چھانٹ کر بخاری تصنیف کریں، اس دار فانی سے کوچ کر جاتے تو گو وہ بیاض امام بخاریؒ ہی کی تصنیف سمجھی جاتی لیکن کوئی بتائے تو کیا وہ قابل اعتبار کے ہو جاتی؟ سب جانتے ہیں کہ اگر وہ ایسی ہوتی تو امام بخاریؒ کو چھانٹنے ہی کیا ضرورت تھی؟ تو اس صورت میں امام بخاریؒ ہی اس بات کے گواہ ہیں کہ وہ میری بیاض قابل اعتبار نہیں، پھر ہم کیونکر فقط اس سبب سے اس کا اعتبار کرنے لگیں کہ وہ ایسے بڑے امام المحدثین کی تصنیف ہے کہ جہاں میں نہ کوئی ثانی ان کا ہوا ہے نہ ہوگا، غرض اگر کوئی کتاب

اس قسم کی کسی کوئل جائے اور اس کے مُصنّف کو کتنا ہی بڑا محدث کیوں نہ ہو، اس کی تہذیب اور تالیف کا اتفاق نہ ہوا ہو تو وہ کتاب کسی طرح علم، کیا جہاں کے نزدیک بھی بہ شہادت عقل قابل اطمینان نہیں۔ بہر حال یہ نکتہ محفوظ رکھنا چاہیے کہ بسبب اس کے ثبوت رہنے کے اکثر عالم نام سے گرفتار دامِ اوبہام ہو جاتے ہیں چہ جائیکہ جاہل۔

چھٹی شرط: چھٹے یہ کہ اگر چند روایتیں باہم مختلف ہوں اور پھر اختلاف بھی حد تضاد یا تقاض کو پہنچ جائے، دونوں کا صحیح ہونا فقط مستبعد ہی نہ ہو تو پھر ترجیح باعتبار قوت سند ہی کے ہوگی، ورنہ لازم ہے کہ شیعوں کے نزدیک روایات شیعہ اور روایات اہل سنت جو مخالف روایات شیعہ ہیں دونوں صحیح ہوں^(۱)۔

حضرت حجت الاسلام قدس سرہ آگے اس سلسلہ میں کلام فرماتے ہیں:

”القصہ دغا بازان شیعہ کی یہ چالاک کتب غیر مشہورہ میں چل گئی اسی واسطے علمائے اہل سنت ان کتب کو ہم سنگ تورات و انجیل سمجھتے ہیں اور ان کی روایات کو معتبر نہیں رکھتے، ہاں! ان کی روایات کو روایات صحیحہ و دیگر کتب صحیحہ مشہورہ پر پیش کر کے جو مطابق نکلے اس کو بسر و چشم رکھتے ہیں اور جو مخالف نکلے اس کو ملحدان بدعت کیش درویش پیشہ و خوارج وغیرہ کے سرمارتے ہیں اور جو روایات خلاف و فوق سے برطرف ہوا ردِ اہل عقلیہ کے مخالف ہو تو اس کا بھی یہی حال ہے، ورنہ اگر تکذیب نہیں کرتے تو تصدیق بھی نہیں کرتے، بہر حال جو روایت کہ ان کتب میں بلا شریعت غیرے بھی پائی جائے اگر روایت صحیحہ کے مخالف بھی نہ ہو تو تب بھی قبل تمسک اور رافق حجت نہیں سمجھتے اور مثل مرویات اہل کتاب بلکہ خود انجیل و تورات نہ ان کی تصدیق کرتے ہیں نہ تکذیب^(۲)۔“

(۱)۔ (حدیث الشیعہ - ص ۲۵۵-۲۵۸ تحت کتاب مصنف کتاب کے قبل قبول ہونے کی چھ شرطیں)

(۲)۔ (ایضاً - ص ۲۶۰-۲۶۱ تحت اہل سنت کا نظام حفاظت)

حاصل بحث:

گزشتہ تفصیل سے واضح ہوا کہ جامی کی کوئی اجتہادی بات ہم اہل سنت والجماعت پر حجت نہیں بن سکتی۔

ہم نے اسلام کے نزدیک جامی کی شخصیت و عبقریت بطور ایک صوفی، نعت گو شاعر اور لغت نویس کے امام کے ہے۔ بطور ایک محدث، مفسر اور فقیہ کے نہیں اور اگر اکابر علمائے اسلام کے نزدیک یہ بات طے ہے کہ حلت و حرمت کے مسائل میں صوفیہ کی بات شرعاً حجت نہیں، الا یہ کہ وہ شریعت کے موافق ہو، حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ (م ۱۰۲۴ھ) نے کیا ہی خوب ارشاد فرمایا ہے:

عمل صوفیہ در حل و حرمت مستند نیست ہمیں بس است کہ ما ایشاں را معذور
داریم و ملامت نہ کنیم و امر ایشاں را بحت و سبحانہ و تعالیٰ مفوض داریم اینجا قول امام
ابی حنیفہ و امام ابی یوسف و امام محمد معتبر است نہ ابی بکر شبلی ابی الحسن نوری (۱)۔

”صوفیہ کرام کا عمل حلت و حرمت میں مستند نہیں، یہی کافی ہے کہ ہم ان کو معذور رکھیں اور ملامت نہ کریں، اور ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیں، اس جگہ حضرت امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول معتبر ہوگا نہ کہ ابو بکر شبلی اور ابوالحسن نوری رحمہما اللہ کا عمل“۔

اور امام ابن جوزی کا یہ اصول کس صاحب نظر سے پوشیدہ ہے:

إذا وقع فی الاسناد صوفی فاغسل یدیک منه (۲)۔

”جب اسناد میں کسی صوفی کا نام آئے تو حدیث سے ہاتھ دھو لو“۔

امام رشید حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ (م ۱۳۷۷ھ) فرماتے ہیں:

”عرض یہ ہے کہ یہ اکابر علم طریقت اور تصوف کے ائمہ عظام ہیں، علم

ظاہر اور شریعت کے امام نہیں اس کے امام حضرت امام ابو حنیفہ و امام محمد

و ابو یوسف اور فقہائے کرام ہیں اس بارے میں ان کا قول و فعل حجت ہوگا،

(۱)۔ (مکتوبات امام ربانی . . دفتر اول، مکتوب: ۲۶۶)

(۲)۔ (العروة الناجية . . ص ۷۷)

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی اور حضرت جنید بغدادی، حضرت خولجہ بہاء الدین نقشبندی، حضرت خولجہ معین الدین بخاری کے اقوال اور فتویٰ و رد میں حجت نہ ہوں گے۔ اگرچہ یہ حضرات علم طریقت کے سب سے اونچے پہرے ہیں لکن فن رجال^(۱)۔

علامہ قاضی ابراہیم الحنفی رحمہ اللہ (المتوفی فی حدود ۱۰۰۰ھ) فرماتے ہیں:

”وہ جو عابد و زاہد اہل اجتہاد نہیں، وہ عوام میں داخل ہیں، ان کی بات کا کچھ اعتبار نہیں، ہاں اگر ان کی بات اصول و معتبر کتابوں کے مطابق ہو تو پھر اس وقت معتبر ہوگی“^(۲)۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ (م ۱۰۵۲ھ) لکھتے ہیں:

”مشرک پیر حجت نیست دلیل از کتاب و سنت سے باید“^(۳)۔

”کسی پیر کا مسک حجت نہیں ہوتا دلیل کتاب اور سنت سے پیش کی جاتی ہے۔“

ایک عارف نے کیا خوب کہا ہے —

نست حجت قول و فعل پیچ پیر
قول حق و فعل احمد را بگیر

مندرجہ بالا ارشادات و تصریحات سے واضح ہوا کہ حلت و حرمت کے مسائل میں حضرات صوفیہ کرام رحمہم اللہ کا قول حجت نہیں، البتہ یہ کہ وہ موافق شریعت ہو، جب حلت و حرمت میں اس سے احتجاج نہیں کر سکتے تو باب العقائد اور خصوصاً مشائرات صحابہؓ میں ایک صوفی کی اس بات کو کیسے قابل احتجاج سمجھا جاسکتا ہے جو جمہور صحابہؓ کے خلاف ہے، یہاں تو صحیح حدیث بھی ناقابل احتجاج ہے، جناب احمد رضا خان صاحب بریلوی (م ۱۳۴۱ھ) فرماتے ہیں

(۱)۔ (مکتوبات شیخ الاسلام ... ج ۳ ص ۲۲۵، مکتوب: ۸۹)

(۲)۔ (ٹائٹل رطبار ترجمہ مجالس لہ برار ... ص ۱۲۷، اٹھارویں مجلس، بدعت کے بیان میں)

(۳)۔ (اخبار الاخیر ... ص ۹۳)

”باب عقد میں ضعیف تو درکنار بخاری و مسلم کی صحیح حدیثیں بھی مردود

ہیں جب تک قطعی الدلالة اور متواتر نہ ہوں“ (۱)۔

اگر بالفرض جامی شیعیت کے ساتھ متہم نہ بھی ہوتے اور ان کی کتابوں میں سبائی تدسیس و تدلیس کا ثبوت نہ بھی ہوتا تو بھی جمہور اُمت کے مقابلہ میں ان کا (خطائے منکر کا) قول مردود ہوتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

مودودی صاحب کا حوالہ

مُصَنَّفِ نام و نسب نے اپنے مَوْقِف کی تائید میں مودودی صاحب کی تشیع آمیز کتاب ”خداوت و مَوکِیت“ ص ۱۴۳ کا حوالہ بھی پیش کیا ہے، جس میں مودودی صاحب نے سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر ناروا اعتراضات کے بعد آخر میں کہا ہے:

”(جتنے اعتراضات میں نے حضرت معاویہؓ پر کیے ہیں..... ناقل)

اس سے بڑھ کر صحابی کی ذات و شخصیت مجموعی مطعون نہ کیا جائے۔“

مُصَنَّفِ نام و نسب مودودی صاحب کے اس آخری جملہ پر یوں تبصرہ کرتے ہیں:

”مواہنا مرحوم کے اس تبصرہ کا آخری جملہ شخصیت مجموعی مطعون نہ

کرے۔ قابل توجہ ہے۔“

جناب مودودی صاحب (م ۱۹۷۷ء) کا شمار ماضی قریب کے معروف اور کثیر التصانیف اہل قلم میں ہوتا ہے، توفیق ایزدی نے جہاں انہیں وسعت مطالعہ، انش پر دازی، تحلیل افکار اور تجزیہ ایضات جیسی اعلیٰ خوبیوں سے نوازا تھا، وہیں صحیح تعلیم و تربیت کے فقدان، رانجین و ملحدین کی صحبت و رفاقت اور قلم کو وسیلہٴ معاش بنانے کے جذبہ نے ان میں ایسے نقایص بھی پیدا کر دیے جس نے ان کی خوبیوں کو اوچھل کر دیا، ان کی طبیعت اور فکر دونوں ”انا ولا غیر“ پر استوار ہو گئی تھیں۔

مودودی صاحب کی مضمون نگاری اور انشائیت ہی کو ان کی تصانیف کا سب سے بڑا کمال سمجھا جاتا ہے اور اس حوالہ سے ہم بھی ان کے قلم کی روانی اور سُستہ بیانی کے مداح و معترف ہیں، لیکن کیا کیجیے کہ ان صفات کے باوصف ان کا قلم جس شدت و حدت کے ساتھ تہذیب جدید و مغربی فلسفہٴ حیات کے رسیا کی ملحد و زندقہ کے خلاف حق کی ترجمانی میں چلتا ہے، بالکل اس کے برخلاف ان کے قلم نے انبیاء کرام، صحابہ کرام اور سلفِ صالحین پر (اسی شدت و حدت کے ساتھ) تنقید و جرح کا دروازہ کھول کر باطل کی خوب خوب ترجمانی فرمائی ہے، ان کی آزاد فکر اور ان کا بے باک قلم مذکورہ شخصیات کی بارگاہ میں بھی پاس ادب محوظ نہیں رکھتا، وہ حضراتِ انبیائے کرام، صحابہ کرام اور سلف

صالحین پر جسارت و توہین آمیز تنقید کو اپنا ”عمی فرض“ اور ”تحقیقی حق“ سمجھتے ہیں اور اگر کوئی مظلوم ان اکابر کی صفائی میں کچھ عرض کرنے کی جرأت کرے تو جناب مودودی اسے ”وکیل صفائی“، اس کے دلائل کو ”خواہ مخواہ کی خن ساریاں“ اور ”غیر معقول تاویلات“ قرار دے کر رد کر دیتے ہیں اور ان دلائل پر کان دھرنے کو ”اپنے صحیح اور غلط کے معیار کو خطرے میں ڈالنے کے مترادف“ گردانتے ہیں، وہ اکابر سلف صالحین کی اتباع و اقتدا کو ”ذہنی غلامی“ کا نام دے کر اس کا استہزاء اڑاتے ہیں، تقلید ان کے نزدیک ”گناہ سے بھی شدید تر چیز“ ہے، وہ بلا واسطہ اسلاف دین فہمی کے مدعی ہیں، اصول روایت مودودی صاحب کے نزدیک اس ”دور تجدید“ میں ”اگلے وقتوں کی بکواس“ ہے، تصوف ”افیون کا چسکہ“ — ”چنیا بیگم“ اور صوفیت ایک ”مرض“ ہے.....

اگرچہ مودودی صاحب کی تصنیفات میں بعض مفید اباحت بھی آگئی ہیں، لیکن ان کی حیثیت ”واثمہما اکبر من نفعیہما“ جیسی ہے، ان کی تصانیف کا مجموعی ضرر جزوی فائدے سے کہیں زیادہ ہے، راقم اسطور اپنے بیان کے اثبات میں مودودی صاحب کی کتب کے چند حوالہ جات نقل کرنے سے قبل مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ (م ۱۳۹۶ھ) کا ایک اقتباس نقل کرنا چاہتا ہے جو مودودی صاحب کے بارے میں انتہائی دیانتدارانہ اور معتدل موقف پر مبنی ہے:

”احقر کے نزدیک مولانا مودودی صاحب کی بنیادی غلطی یہ ہے کہ وہ

عقائد اور احکام میں ذاتی اجتہاد کی پیروی کرتے ہیں، خواہ ان کا اجتہاد جمہور علمائے سلف کے خلاف ہو، حالانکہ احقر کے نزدیک منصب اجتہاد کے شرائط ان میں موجود نہیں۔ اس بنیادی غلطی کی بنا پر ان کے لٹریچر میں بہت سی باتیں غلط اور جمہور علمائے اہل سنت کے خلاف ہیں۔

اس کے علاوہ انہوں نے اپنی تحریروں میں علمائے سلف یہاں تک کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر تنقید کا جو انداز اختیار کیا ہے وہ انتہائی غلط ہے۔ خاص طور پر ”خلافت و ملوکیت“ میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جس طرح تنقید ہی نہیں بلکہ ملامت کا بھی بدف بنایا گیا ہے اور اس پر مختلف حلقوں کی طرف سے توجہ دلانے کے باوجود اصرار کی جو روش اختیار کی گئی ہے وہ جمہور علمائے اہل سنت کے طرز کے بالکل خلاف ہے۔ نیز ان کے عام لٹریچر کا مجموعی اثر بھی اس کے پڑھنے والوں پر بکثرت یہ محسوس ہوتا ہے کہ سلف صالحین پر مطلوب اعتماد نہیں رہتا اور

ہمارے نزدیک یہ اعتماد ہی دین کی حفاظت کا بڑا حصہ رہے۔ اس سے نکل جانے کے بعد پوری نیک نیتی اور اخلاص کے ساتھ بھی انسان نہایت غلط اور گمراہ گن راستوں پر پڑ سکتا ہے۔ ہاں! یہ صحیح ہے کہ ان کو منکرینِ حدیث، قدیانیوں یا اہیت پسند لوگوں کی صف میں کھڑا کرنا میرے لیے درست نہیں، جنہوں نے سود، شراب، قمار اور اسلام کے کھلے محرمات کو حلال کرنے کے لیے قرآن و سنت ہی میں تحریفات کی ہیں بلکہ ایسے لوگوں کی تردید میں ان کی تحریریں ایک خاص سطح کے نو تعلیم یافتہ حلقوں میں موثر اور مفید بھی ثابت ہوئی ہیں۔ یہ بات میں ہمیشہ سے کہتا آیا ہوں، لیکن اگر کوئی شخص میری اس بات کو بنیاد بنا کر یہ کہے کہ میں مودودی صاحب کے ان نظریات سے متفق ہوں جو انہوں نے جمہور علماء کے خلاف اختیار کیے ہیں تو یہ بالکل غلط ہے اور خلاف واقعہ بات ہے۔

اگرچہ جماعت کے قانون میں مولانا مودودی صاحب اور جماعتِ اسلامی الگ الگ حیثیت رکھتے ہیں اور اصول جو بات مودودی صاحب کے بارے میں درست ہو ضروری نہیں کہ وہ جماعتِ اسلامی کے بارے میں بھی درست ہو۔ لیکن عملی طور پر جماعتِ اسلامی نے مولانا مودودی صاحب کے لٹریچر کو نہ صرف جماعت کا علمی سرمایہ اور عمل کا محور بنایا ہوا ہے بلکہ اس کی طرف سے زبانی اور تحریری مدافعت کا عام طرزِ عمل برجستہ مشاہدہ میں آتا ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ جماعت کے افراد بھی ان نظریات اور تحریروں سے متفق ہیں، البتہ کچھ مستثنیٰ حضرات ایسے ہوں جو مذکورہ بالا امور میں مولانا مودودی سے اختلاف رکھتے ہوں اور جمہور علمائے اہل سنت کے مسک کو اس کے مقابلہ میں درست سمجھتے ہوں تو ان پر اس رائے کا اطلاق نہیں ہوگا۔

نماز کے بارے میں مسئلہ یہ ہے کہ امام اس شخص کو بنانا چاہیے جو جمہورِ اہل سنت کے مسک کا پابند ہو۔ لہذا جو لوگ مودودی صاحب سے مذکورہ بالا امور میں متفق ہوں، انہیں باختیارِ خود امام بنانا درست نہیں، البتہ اگر کوئی نماز ان کے پیچھے پڑھ لی گئی تو نماز ہوگئی^(۱)۔

مودودی صاحب کا معرکہ الآراء استشراتی شاہکار:

مودودی صاحب نے جو کچھ اپنی دیگر تصانیف میں تحریر کیا تھا وہی کیا کم تھا کہ انہوں نے ایک مستقل کتاب ”خلافت و ملوکیت“ کے نام سے تصنیف فرما کر عظیم ”اسلامی خدمت“ انجام دی ہے۔ اس میں خلیفہ راشد سیدنا عثمان ذوالنورین، سیدنا علی المرتضیٰ، سیدنا طلحہ، سیدنا زبیر، سیدنا عائشہ، سیدنا معاویہ، سیدنا ابوموسیٰ اشعری، سیدنا عمرو بن عاص اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر ایک حصے کر کے مستشرقین، روافض اور خوارج کے منہ پر ایک زوردار طمانچہ رسید کیا ہے کہ تم لوگوں نے مل کر آج تک ان حضرات کے خلاف کھل کر کیا لکھا ہوگا جو میں نے لکھا ہے۔

ماہ مجنوں ہم سبق بودیم در دیوان عشق

ادبہ صحرا رفت وما در کوچہ بار سوا شدیم

اور یہ بات حقیقت ہے کہ شیعیت و سبائیت اور مستشرقین حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے خلاف کتب کے اذہان میں وہ نقوش نہیں جما سکے جو مودودی صاحب کی اس کتاب نے بنایا ہے، میں یہاں اس بحث میں نہیں جانا چاہتا کہ مودودی صاحب نے اپنے اس استشراتی افسانہ میں بڑے بڑے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر جو اعتراضات کیے ہیں ان کی تاریخی وقعت اور تحقیقی حیثیت کیا ہے اور جناب نے اس کتاب میں ایمان و امانت کے تقاضوں کا کیا اور کتنا پاس و لحاظ رکھا ہے؟ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ انھیں ان نقوش قدریہ پر کی درجہ میں بھی اعتراض و تنقید کا حق حاصل ہے؟ بفضلہ تعالیٰ علمائے اُمت اس کی حقیقت کو واضح کر چکے ہیں اور ”خلافت و ملوکیت“ کا مدلل اور مسکت جواب دے چکے ہیں^(۱)۔ ان کی طرف رجوع کر لیا جائے۔ سر دست خلافت و ملوکیت کے انداز تحقیق و تالیف پر جناب مودودی ہی کا ایک اقتباس پڑھیے

”میں نے ان (قابل اعتماد بزرگان دین) پر انحصار کرنے کی بجائے

اپنی آزاد رائے قائم کرنے کا راستہ اختیار کیا“^(۲)۔

میرا خیال ہے کہ جناب مودودی کے اس اقتباس کے بعد مجھے مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں، محض بال عبارت مذکورہ کتاب کی تحقیقی و تصنیفی اہمیت کی خود آئینہ دار ہیں۔

(۱)۔ مودودی صاحب کی کتاب ”خلافت و ملوکیت“ کے جواب کے لیے ملاحظہ فرمائیے ”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ“ تالیف مولانا محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم، ”عادلہ دفاع“ از حضرت مولانا سید ذوالحسن بخاری رحمہ اللہ اور ”شواہد قدس اور تردید الزامات“ از حضرت مولانا محمد میاں انصاری رحمہ اللہ۔

(۲)۔ (خلافت و ملوکیت، ص ۳۲۰، تحت وکالت کی بنیاد)

مودودی صاحب کی آزادہ روی کے چند حوالے:

(۱) ”یہاں اس بشری کمزوری کی حقیقت کو سمجھ لینا چاہیے جو آدم علیہ السلام سے ظہور میں آئی۔ بس ایک فوری جذبہ نے جو شیطانی تحریک کے زیر اثر بھر آیا تھا ان پر ذہنوں طاری کر دیا اور ضبط نفس کی گرفت ڈھیلی ہوتے ہی وہ طاعت کے مقام بلند سے معصیت کی پستی میں جا گرے“ (۱)۔

(۲) ”پیغمبروں تک کو نفس شریک کی رہزنی کے خطرے پیش آئے ہیں، چنانچہ حضرت داؤد علیہ السلام جیسے جلیل القدر پیغمبر و ایک موقع پر تنبیہ کی گئی ہے کہ ”لَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ“ ہوائے نفس کی پیروی نہ کرنا ورنہ یہ تمہیں اللہ کے راستہ سے بھٹکا دے گی“ (۲)۔

(۳) ”حضرت داؤد علیہ السلام کے فعل میں خواہش نفس کا کچھ دخل تھا، اس کا حکمانہ اقتدار کے نام نہ سب استعمال سے بھی تعلق تھا اور وہ کوئی ایسا فعل تھا جو حق کے ساتھ حکومت کرنے والے کسی فرماں روا کو زیب نہ دیتا تھا“ (۳)۔

(۴) ”مگر اس کی اصلیت صرف اس قدر تھی کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے عہد کی اسرائیلی سوسائٹی کے نام رواج سے متاثر ہو کر اور یا سے حلق کی درخواست کی تھی“ (۴)۔

(۵) ”بہا اوقات کسی نازک نفسیاتی موقع پر نبی جیسا اعلیٰ و اشرف نسان بھی تھوڑی دیر کے لیے اپنی بشری کمزوری سے مغلوب ہو جاتا ہے، لیکن جو نہیں کہ اسے یہ احساس ہوتا ہے یا اللہ کی طرف سے احساس کرادیا جاتا ہے کہ اس کا مقام معیار مطلوب سے نیچے جا رہا ہے وہ فوراً توبہ کرتا ہے اور اپنی غلطی کی اصلاح کرنے میں اسے ایک لمحہ کے لیے بھی تاثر مل نہیں ہوتا۔ حضرت نوح کی

(۱)۔ (تفہیم القرآن ج ۲ ص ۱۳۳ بحوالہ اختلاف امت و صراط مستقیم ص ۱۳۳)

(۲)۔ (تفہیمات ص ۱۶۳ تحت کیا رسالت پر ایمان لانا ضروری ہے؟)

(۳)۔ (تفہیم القرآن ج ۴ ص ۵۰۰ در تفسیر سورہ ”ص“ آیت نمبر ۲۶)

(۴)۔ (تفہیمات حصہ دوم، ص ۵۶، تحت قصہ داؤد علیہ السلام اور اسرائیلی خرافات)

اخلاقی رفعت کا اس سے بڑا ثبوت اور کیا ہو سکتا ہے کہ ابھی جان جوان بیٹا آنکھوں کے سامنے غرق ہوا ہے اور اس نظارہ سے کلیجہ منہ کو آ رہا ہے۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ ان کو متنبہ فرماتا ہے کہ جس بیٹے نے حق کو چھوڑ کر باطل کا ساتھ دیا ہے اس کو محض اس لیے اپنا سمجھنا کہ وہ تمہاری صلب سے پیدا ہوا ہے محض ایک جاہلیت کا جذبہ ہے تو وہ فوراً اپنے دل کے زخم سے بے پروا ہو کر اس طرز فکر کی طرف پلٹ آتے ہیں جو اسلام کا مقتضی ہے (۱)۔“

(۶) ”نبی ہونے سے قبل تو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بھی ایک بہت بڑا گناہ ہو گیا تھا کہ انھوں نے ایک انسان کو قتل کر دیا تھا (۲)۔“

(۷) ”عصمت دراصل انبیاء کے لوازم ذات سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو منصب نبوت کی ذمہ داریاں صحیح طور پر ادا کرنے کے لیے مصلحتاً خطاؤں اور لغزشوں سے محفوظ فرمایا ہے۔ ورنہ اگر اللہ کی حفاظت تیسویں دیر کے لیے بھی ان سے منفلک ہو جائے تو جس طرح عام انسانوں سے بھوں چوک اور غلطی ہوتی ہے اسی طرح انبیاء سے بھی ہو سکتی ہے اور یہ ایک احمق نکتہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بالارادہ برائی سے کسی نہ کسی وقت اپنی حفاظت ٹھہ کر ایک دو لغزشیں سرزد ہونے دی ہیں تاکہ لوگ انبیاء کو خدا نہ سمجھ لیں اور جان لیں کہ یہ بشر ہیں، خدا نہیں (۳)۔“

(۸) ”حتیٰ کہ (انبیاء سے) تصور بھی ہو جاتے تھے اور انہیں سزا تک دی جاتی تھی (۴)۔“

(۹) ”حضرت یونس علیہ السلام سے فریضہ رسالت کی ادائیگی میں کچھ کوتاہیاں ہو گئی تھیں اور غائبانہوں نے بے صبر ہو کر قبل از وقت اپنا مستقر بھی چھوڑ دیا تھا (۵)۔“

(۱)۔ (تفہیم القرآن ج ۳ ص ۳۴۴، در تفسیر سورہ ہود آیت نمبر ۴۶)

(۲)۔ (رسائل و مسائل ج ۱ ص ۲۲، تفسیر آیات و تاویل احادیث تحت عصمت انبیاء)

(۳)۔ (تفہیمات ج ۲ ص ۵۶، تحت قصہ داود علیہ السلام اور اسرائیلی خرافات)

(۴)۔ (ترجمان القرآن ج ۱ ص ۱۹۵۵، بحوالہ مورودنی مذہب ص ۳۱)

(۵)۔ (تفہیم القرآن ج ۲ ص ۳۱۲، در تفسیر سورہ یونس آیت نمبر ۹۸)

(۱۰) ”اس کی وجہ یہی تو تھی کہ آپ کو عرب میں بہترین انسانی مواد مل گیا تھا جس کے اندر کیرسٹر کی زبردست طاقت موجود تھی۔ گرجا انخواستہ آپ کو بودے، مہمت، ضعیف الارادہ اور ناقابل اعتماد لوگوں کی بھیڑ مل جاتی تو کیا پچھ بھی وقت بچا کھل سکتے تھے“ (۱)۔

(۱۱) ”(سورہ نصر کی تفسیر میں آپ ﷺ کے بارے میں لکھتے ہیں) اس طرح جب وہ کام تکمیل تک پہنچ گیا جس پر محمد ﷺ کو مامور کیا گیا تھا تو آپ ﷺ سے ارشاد ہوتا ہے کہ اس کارنامے کو اپنا کارنامہ سمجھ کر نہیں فخر نہ کرنے لگ جانا۔ شخص سے پاک سبب ذیبت اور کامل ذیبت صرف بارے رب کی ہے۔ لہذا اس کا زبوت کی انجی مادی پر اس کی تسبیح اور حمد و ثناء اور اس ذات سے درخواست کرو کہ ہائیک ۲۲ اس کے زمانہ خدمت میں اپنے فرائض ادا کرنے میں جو خامیوں اور ناہمیوں مجھ سے سرزد ہو گئی ہوں، انہیں معاف فرما دے“ (۲)۔

(۱۲) ”ان سے بڑھ کر عجیب بات یہ ہے کہ بسا اوقات صحابہؓ پر بھی بشری کمزوری کا غلبہ ہو جاتا تھا اور وہ بھی ایک دوسرے پر پوچھتے رہتے تھے، ابن عمرؓ نے سنا ابو ہریرہؓ وتر کو ضروری نہیں سمجھتے، فرما نے سنا ابو ہریرہؓ جھوٹے ہیں، حضرت عائشہؓ نے ایک موقع پر اسؓ اور ابوسعید خدریؓ کے متعلق فرمایا کہ وہ حدیث رسول ﷺ کو کیا جانیں وہ تو اس زمانہ میں بچے تھے، حضرت حسن بن علیؓ سے ایک مرتبہ شبہ، مشنہو، کے معنی پوچھے گئے، انہوں نے اس کی تفسیر بیان کی، عرض کیا گیا کہ ابن عمرؓ اور ابن زبیرؓ تو ایسا ورا یہ کہتے ہیں، فرمایا دونوں جھوٹے ہیں، حضرت علیؓ نے ایک موقع پر مغیرہ بن شعبہؓ کو جھوٹا قرار دیا، عبادہ بن الصامتؓ نے ایک ایسا مسئلہ بیان کرتے ہوئے مسعود بن اوسؓ انصاریؓ پر جھوٹ کا الزام لگا دیا۔ حالانکہ وہ بدر کی صحابہؓ میں سے ہیں“ (۳)۔

(۱)۔ (تحریک اسلامی کی اخلاقی بنیادیں ج ۲۰، ۲۱، تحت بنیادی انسانی اخلاقیات)

(۲)۔ (قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں ج ۱ ص ۱۵۶)

(۳)۔ (تفسیرات ج ۱ ص ۲۹۴، تحت مسلک اعتدال)

(۱۳) ”صحیحہ کرام جہاد فی سبیل اللہ کی اصلی اسپرٹ کو سمجھنے میں بار بار غلطیاں کر جاتے تھے“ (۱)۔

(۱۴) (اصحابِ جبّ اُحد کے متعلق لکھتے ہیں) سود خوری جس سے سائنس میں موجود ہوتی ہے اس کے اندر سود خوری کی وجہ سے دو قسم کے اخلاقی مرض پیدا ہوتے ہیں، سود لینے والوں میں حرص و طمع، بخل اور خود غرضی اور سود دینے والوں میں نفرت، غصہ اور بغض و حسد۔ اُحد کی شکست میں ان دونوں قسم کی بیماریوں کا کچھ نہ کچھ حصہ شامل تھا (۲)۔

(۱۵) ”اگرچہ اُصولِ فقہ کی کتابوں میں اس روایت کا جابجا ذکر کیا جاتا ہے، لیکن میرے علم میں کوئی ایک اصولی یا فقیہ بھی ایسا نہیں ہے جس نے اس روایت سے صحابی کے قول و فعل کو مطلقاً حجت ثابت کرنے کی کوشش کی ہو“ (۳)۔

(۱۶) ”حقیقت یہ ہے کہ عامی لوگ نہ کبھی عہدِ نبوی میں معیاری مسلمان تھے اور نہ اس کے بعد کبھی ان کو معیاری مسلمان ہونے کا فخر حاصل ہوا۔ معیاری مسلمان تو اس زمانہ میں وہی تھے اور اب بھی وہی ہیں جو قرآن و حدیث کے علوم پر نظر رکھتے ہوں اور جن کے رگ و ریشے قرآن کا سم ورنہی اکرم ﷺ کی حیاتِ طیبہ کا نمونہ سرایت کر گیا ہو۔ باقی رہے عوام تو اس وقت بھی ان معیاری مسلمانوں کے پیرو تھے اور آج بھی ہیں“ (۴)۔

(۱۷) ”حضرت عثمانؓ جن پر اس کا غشیم کا بار رکھا گیا تھا ان خصوصیات کے حامل نہ تھے جو ان کے جلیل القدر پیشروؤں کو عطا ہوئی تھیں۔ اس لیے جاہلیت کو اسلامی نظامِ اجتماعی کے اندر گھس آنے کا راستہ مل گیا“ (۵)۔

(۱)۔ (ترجمان القرآن ۵۷، بحوالہ معاویہ مذہب ص ۵۹)

(۲)۔ (تفہیم القرآن ج ۱ ص ۲۸۷-۲۸۸، تفسیر سورۃ آل عمران، آیت نمبر ۱۳۴)

(۳)۔ (ترجمان القرآن.....)

(۴)۔ (تہذیب ص ۳۰۹)

(۵)۔ (تجدید و احیائے دین..... ص ۲۳، بعنوان جاہلیت کا حملہ)

(۱۸) "خلفائے راشدین کے فیصلے بھی اسلام میں قانون نہیں قرار

پائے جو انہوں نے قاضی کی حیثیت سے کیے تھے" (۱)۔

(۱۹) لیکن (حضرت عمر رضی اللہ عنہ) کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جانشین

ہوئے تو رفتہ رفتہ دس پچیس سے بڑھتے چلے گئے۔ انہوں نے پے درپے اپنے

رشتہ داروں کو بڑے بڑے اہم عہدے عطا کیے اور ان کے ساتھ دوسری ایسی

رعایات کیں جو عام طور پر لوگوں میں ہدف اعتراض بن کر رہیں (۲)۔

(۲۰) "مثال کے طور پر انہوں (یعنی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ) نے افریقہ کے

مال غنیمت کا پورا خمس (۵۱ کھدینار) مردان کو بخش دیا (۳)۔

(۲۱) "اس سلسلہ میں خصوصیت کے ساتھ دو چیزیں ایسی تھیں جو بڑے

دور رس اور خطرناک نتائج کی حامل ثابت ہوئیں۔۔۔ ایک یہ کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ

نے حضرت معاویہؓ کو مسلسل بڑی مدت تک ایک ہی صوبے کی گورنری پر مامور

کیے رکھا۔۔۔ دوسری چیز جو اس سے زیادہ فتنہ انگیز ثابت ہوئی وہ خلیفہ کے

سیکرٹری کی اہم پوزیشن پر مردان بن الحکم کی ماموریت تھی (۴)۔

(۲۲) "حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی پالیسی کا یہ پہلو بلاشبہ غلط تھا اور غلط کام

بہرحال غلط ہے۔ خواہ کسی نے کیا ہو۔ اس کو خواہ مخواہ کی سخن سازیوں سے صحیح

ثابت کرنے کی کوشش کرنا نہ عقل و انصاف کا تقاضا ہے اور نہ دین ہی کا یہ مطالبہ

ہے کہ کسی صحابی کی غلطی کو غلطی نہ مان جائے (۵)۔

(۲۳) "ایک ورنہایت مکر وہ بدعت حضرت معاویہؓ کے عہد میں یہ

شروع ہوئی کہ وہ خود اور ان کے حتم سے ان کے تمام گورنر خطبوں میں برسر منبر

(۱)۔ ترجمان القرآن۔۔۔ جنوری ۵۸، بحوالہ مودودی مذہب۔۔۔ ص ۶۶

(۲)۔ خلافت و ملکیت ص ۱۰۶، در بیان خلافت راشدہ سے ملکیت تک

(۳)۔ (ایضاً حاشیہ)

(۴)۔ خلافت و ملکیت ص ۱۱۵، تحت خلافت راشدہ سے ملکیت

(۵)۔ خلافت و ملکیت۔۔۔ ص ۱۱۶، تحت دوسرا مرحلہ

رسولؐ حضرت علیؓ پر سب و ستم کی بوچھاڑ کرتے تھے۔ حتیٰ کہ مسجد نبویؐ میں منبر رسولؐ پر عین روضہ نبویؐ کے سامنے حضور ﷺ کے محبوب ترین عزیز کو گالیاں دی جاتی تھیں اور حضرت علیؓ کی اولاد اور ان کے قریب ترین رشتہ دار اپنے کانوں سے یہ گالیاں سنتے تھے، کسی کے مرنے کے بعد اس کو گالیاں دینا شریعت تو درکنار انسانی اخلاق کے بھی خلاف تھا اور خاص طور پر جمعہ کے خطبہ کو اس گندگی سے آلودہ کرنا تو دین و اخلاق کے لحاظ سے سخت گھناؤنا فعل تھا (۱)۔

(۲۳) ”مال غنیمت کی تقسیم کے معاملہ میں بھی حضرت معاویہؓ نے کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے صریح احکام کی خلاف ورزی کی (۲)۔“

(۲۵) ”زیاد بن سمیہ کا استلحاق بھی حضرت معاویہؓ کے ان افعال میں سے ہے جن میں انہوں نے سیاسی اغراض کے لیے شریعت کے مسلم قاعدے کی خلاف ورزی کی تھی (۳)۔“

(۲۶) ”حضرت معاویہؓ نے اس کو اپنا حامی و مددگار بنانے کے لیے اپنے والد ماجد کی زنا کاری پر شہادتیں لیں اور اس کا ثبوت بہم پہنچایا کہ زیاد انہی کا ولد الحرام ہے۔ پھر اسی بنیاد پر اسے اپنا بھائی اور اپنے خاندان کا فرد قرار دے دیا۔ یہ فعل اخلاقی حیثیت سے جیسا مکروہ ہے وہ تو ظاہر ہی ہے مگر قانونی حیثیت سے بھی ایک صریح ناجائز فعل تھا۔ کیونکہ شریعت میں کوئی نسب زنا سے ثابت نہیں ہوتا (۴)۔“

(۲۷) ”حضرت عمرو بن عاصؓ سے یہ دو کام ایسے سرزد ہو گئے جنہیں غلط کہنے کے سوا کوئی چارہ نہیں (۵)۔“

(۲۸) ”یزید کی ولی عہدی کے لیے ابتدائی تحریک کسی صحیح جذبے کی بنیاد پر نہیں ہوئی تھی بلکہ ایک بزرگ نے اپنے ذاتی مفاد کے لیے دوسرے

(۱)۔ (خداقت و ملوکیت ص ۱۷۴ تحت خلافت اور ملوکیت کا فرق بعنوان حضرت معاویہؓ کے عہد میں)

(۲)۔ (ایضاً)

(۳)۔ (خلافت و ملوکیت ص ۱۷۵، خلافت و ملوکیت کا فرق بعنوان حضرت معاویہؓ کے عہد میں)

(۴)۔ (خلافت و ملوکیت ص ۱۷۵، خلافت و ملوکیت کا فرق بعنوان حضرت معاویہؓ کے عہد میں)

(۵)۔ (خلافت و ملوکیت ص ۱۷۴، خلافت راشدہ سے ملوکیت تک، بعنوان چھٹا مرحلہ)

بزرگ کے ذاتی مفاد سے اپیل کر کے اس تجویز کو جنم دیا اور دونوں صاحبوں
(حضرت منیر بن شعبہ اور حضرت معاویہؓ) نے اس بات سے قطع نظر کر لیا کہ وہ
اس طرح اُمت محمدیہ کو کس راہ پر ڈال رہے ہیں (۱)۔

(۲۹) ”حضرت علیؓ نے مایک بن حارث الاشتر اور محمد بن ابی بکر کو گورنری
تک کے عہدے دے دیے، درآنحالیہ قتل عثمان میں ان دونوں صاحبوں کا جو
حصہ تھا وہ سب کو معلوم تھا۔ حضرت علیؓ کے پورے زمانہ خلافت میں ہم کو صرف
یہی ایک کام ایسا نظر آتا ہے جس کو غلط کہنے کے سوا کوئی چارہ نہیں (۲)۔“

(۳۰) ”وہ (حضرت عائشہؓ اور حضرت حصہؓ) نبی کریمؐ کے مقابلہ
میں کچھ زیادہ جری ہو گئی تھیں اور حضورؐ سے زبان درازی کرنے لگی تھیں (۳)۔“

(۳۱) ”تاریخ پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اب تک کوئی مجتہد کامل
پیدا نہیں ہوا، قریب تھا کہ عمر بن عبدالعزیز اس منصب پر فائز ہو جاتے مگر وہ
کامیاب نہ ہوئے (۴)۔“

(۳۲) ”امام غزالیؒ کے تنقیدی کام میں علمی و فکری حیثیت سے چند
نقائص بھی تھے اور وہ تین عنوانات میں تقسیم کیے جاسکتے ہیں۔ ایک قسم ان نقائص
کی جو حدیث کے علم میں کمزور ہونے کی وجہ سے ان کے کام میں پیدا ہوئے،
دوسری قسم ان نقائص کی جو ان کے ذہن پر عقیدت کے غلبے کی وجہ سے تھے اور
تیسری قسم ان نقائص کی جو تصوف کی طرف ضرورت سے زیادہ مائل ہونے کی
وجہ سے تھے (۵)۔“

-
- (۱)۔ (خُدفت و موکیت ص ۱۵۰، خُدفت راشدوت موکیت تک، بعنوان آخری مرحلہ)
(۲)۔ (خُدفت و موکیت ص ۱۴۶، خُدفت راشدہ سے موکیت تک، بعنوان چھٹا مرحلہ)
(۳)۔ (خُدفت و موکیت ص ۱۹۶، بحوالہ اختلاف امت اور صراط مستقیم ص ۱۳۴)
(۴)۔ (تجدید و احیاء دین ص ۲۱)
(۵)۔ (تجدید و احیاء دین ص ۴۰۵، تحت امام غزالی)

(۳۳) ”امام ابوحنیفہؒ کی فقہ میں آپ بکثرت ایسے مسائل دیکھتے ہیں جو مرسل اور معطل اور منقطع احادیث پر مبنی ہیں۔ جن میں ایک قوی الاسناد حدیث کو چھوڑ کر ایک ضعیف الاسناد حدیث کو قبول کیا گیا ہے یا جن میں احادیث کچھ کہتی ہیں اور امام ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب کچھ کہتے ہیں۔ یہی حال امام مالکؒ کا ہے۔ امام شافعیؒ کا حال بھی اس سے زیادہ کچھ مختلف نہیں (۱)۔“

(۳۴) ”پہلی چیز جو مجھ کو حضرت مجدؑ والنبؑ ثانیؑ کے وقت سے شاہ (ولی اللہ) صاحب اور ان کے خلفاء تک کھٹکتی ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے تصوف کے بارے میں مسلمانوں کی بیماری کا پورا اندازہ نہیں لگایا اور پھر ان کو وہی غذا دے دی جس سے مکمل پرہیز کرانے کی ضرورت تھی (۲)۔“

(۳۵) ”اسی طرح یہ قالب (تصوف) بھی مباح ہونے کے باوجود اس بنا پر قطعی چھوڑ دینے کے قابل ہو گیا ہے کہ اس کے لباس میں مسلمانوں کو ”افیون کا چسکہ“ لگایا گیا ہے اور اس کے قریب جاتے ہی مزمن مریضوں کو ”چنیا بیگم“ یاد آ جاتی ہے جو صدیوں تک ان کو تھپک تھپک کر سلاتی رہی ہے (۳)۔“

(۳۶) ”مسلمانوں کے اس مرض سے نہ حضرت مجدد صاحب ناواقف تھے نہ شاہ (ولی اللہ) صاحب۔ دونوں کے کلام میں اس پر تنقید موجود ہے مگر غالباً اس مرض کی شدت کا انہیں پورا اندازہ نہیں تھا۔ یہی وجہ ہے کہ دونوں بزرگوں نے ان بیماروں کو پھر وہی غذادی جو اس مرض میں مہلک ثابت ہو چکی ہیں اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ رفتہ رفتہ دونوں کا حلقہ پھر سے پرانے مرض سے متاثر ہوتا چلا گیا (۴)۔“

(۳۷) ”اگرچہ مولانا سید محمد علیؒ نے اس حقیقت کو اچھی طرح سمجھ کر

(۱)۔ (تقیہات)

(۲)۔ ”تجدید و احیائے دین“ جس ۷۳ تحت سید احمد بریلوی اور شاہ اسماعیل شہید، پہلا سبب)

(۳)۔ (ایضاً جس ۷۴ تحت پہلا سبب)

(۴)۔ (ایضاً جس ۱۳۲ تحت پہلا سبب)

ٹھیک وہی روش اختیار کی جو ابن تیمیہ (۱) نے کی تھی، یسین شاہ ولی، سند صاحب کے سٹریچر میں تو یہ سامان موجود ہی تھا جس کا کچھ اثر شاہ اسماعیل شہید کی تحریروں میں بھی باقی رہا اور پیری مریدی کا سلسلہ سند صاحب کی تحریک میں چل رہا تھا۔ اس لیے ”مرض صوفیت“ کے جراثیم سے یہ تحریک پاک نہ رہ سکی (۲)۔

(۳۸) ”قرآن کے لیے کسی تفسیر کی حاجت نہیں ایک اعلیٰ درجہ کا پروفیسر کافی ہے جس نے قرآن کا بنظرِ عالم مطالعہ کیا ہو اور جو جدید طرز پر قرآن پڑھانے اور سمجھنے کی اہلیت رکھتا ہو (۳)۔“

(۳۹) ”اصول روایت کو تو چھوڑیے، اس دورِ تجدید میں ”اگلے وقتوں کی بجواس“ کون سنتا ہے (۴)۔“

(۴۰) ”قیامت کے روز حق تعالیٰ کے سامنے ان گناہگاروں کے ساتھ ساتھ ان کے دینی پیشوا بھی پڑے ہوئے آئیں گے، ورنہ تعالیٰ ان سے پوچھے گا کہ کیا ہم نے تم کو نعم و عقل سے اس لیے سرفراز کیا تھا کہ تم اس سے کام نہ لو۔ کیا ہماری کتاب اور ہمارے نبی کی سنت تمہارے پاس اس لیے تھی کہ تم اس کو لیے بیٹھے رہو اور مسلمان گمراہی میں مبتلا ہوتے رہیں۔ ہم نے اپنے دین کو نسر بنایا تھا تم کو کیا حق تھا کہ اسے غسر بنادو، ہم نے قرآن و محمد ﷺ کی پیروی کا حکم دیا تھا تم پر یہ کس نے فرض کیا تھا کہ ان دونوں سے بڑھ کر اپنے اسلاف کی پیروی کرو۔ ہم نے ہر مشغل کا علاج قرآن میں رکھا تھا۔ تم سے یہ کس نے کہا کہ قرآن کو ہاتھ نہ لگاؤ اور اپنے لیے انسانوں کی لکھی ہوئی

(۱)۔ یہ نہ سمجھا جائے کہ مودودی صاحب کے قلم نے ابن تیمیہ رحمہ اللہ کو بخش دیا ہے نہ نہیں، ابن تیمیہ کے بارے میں مودودی صاحب لکھتے ہیں: ”تاہم یہ واقعہ ہے کہ وہ (ابن تیمیہ) کوئی ایسی سیاسی تحریک نہ اٹھا سکے جس سے نظام حکومت میں انقلاب برپا ہوتا اور اقتدار کی کنجیاں جاہلیت کے قبضہ سے نکل کر اسلام کے ہاتھ میں آجائیں۔“ (تجدید و احیاء، ص ۱۸۶)

(۲)۔ (ایضاً، ص ۱۲۳، تحت پیدہ سبب)

(۳)۔ (تنقیحات، ص ۱۹۳، تحت مسلمانوں کے لئے جدید تعلیمی پالیسی اور بحالہ)

(۴)۔ (ترجمان القرآن، ج ۱۲، عدد ۲، ص ۱۱۱، بحوالہ حسن الفتاویٰ ج ۱، ص ۳۱۳)

کتبوں کو کافی سمجھواس باز پرس کے جواب میں امید نہیں کہ کسی عام مومنین کو کنزالذائق اور ہدایہ اور عالمگیری کے مصنفین کے دامنوں میں پناہ مل جائے گی۔ البتہ جبکہ کو یہ جواب دہی کرنے کا موقع ضرور مل جائے گا کہ رَبَّنَا اِنَّا اَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُفَرَاءَنَا فَافْضِلْ عَلَيْنَا السَّبِيْلَ ﴿۱﴾ رَبَّنَا اِنَّا اَتَيْنَاكَ مِنْ اَلْعَذَابِ وَالْعَنُتْهُمْ لَعْنًا كَبِيْرًا (ترجمہ: اے رب ہمارے! ہم نے اپنے سرداروں اور اپنے بڑوں کی اطاعت کی اور انہوں نے ہمیں راہِ راست سے بے راہ کر دیا۔ اے رب! ان کو دہرا عذاب دے اور ان پر سخت لعنت کر۔)

ترجمہ مودودی صاحب (۱۱۰)۔

ہم نے جناب مودودی کے ”دریائے تحقیق“ سے ”تنقیدی گہروں“ کے چند نمونے پیش کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔ جسے انہوں نے بخیل خویش خدا کے بتائے ہوئے ”معیار“ پر جانچنے اور پرکھنے کے بعد ”جذبات سے مغلوب“ ہوئے بغیر اور ”اپنے دامن کو داغوں سے محفوظ“ رکھتے ہوئے اور ”عین حق“ سمجھتے ہوئے سپرد قلم فرمایا ہے۔ ان تنقیدات پر اعتماد کے بعد اس بارہ دوح اور عام تعلیم یافتہ مسلمان (جس نے اسلام کی فکری و علمی اور اصلاحی و تجدیدی تاریخ کا عمیق اور مبصرانہ نگاہوں سے مطالعہ نہ کیا ہو) کے ذہن میں دین اور اسلام کا کیا نقشہ ابھرتا ہے اور ”خبراتِ انبیاء کرام، صحابہ کرام اور سلف صالحین سے اس کا تعلق کتنا اور کہاں تک برقرار رہتا ہے، اس کے خیال میں ان تنقیدات پر اعتماد کے بعد وہ اسلام کی قطعیت و ابدیت اور اس کی تاریخِ اصلاح و تجدید کے تسلسل کے حوالہ سے بے پناہ احساسِ کہتری اور شکست خوردگی میں مبتلا ہو جاتا ہے، اسے امت کی تاریخ میں عالی ہمتی اور اولوالعزمی کے واقعات محض خوش اعتقاد ہی بدلتے ہوئے ملے، اس نے معلوم ہوتے ہیں، کیا ”اقامتِ دین“ — ”تجدیدِ دین“ اور ”احیائے دین و ملت“ کی کا نام ہے؟

اس مقام پر مودودی صاحب کا ایک حوالہ اور ملاحظہ فرمائیے۔ جسے ہم پوری امت مسلمہ کے ”تہذیب“ کے مترادف سمجھتے ہیں اور یہ حوالہ مودودی صاحب کی خود رائی اور اعجاب بالانفس کا بیان دیتا ثبوت ہے، لکھتے ہیں:

”اور میں جہالت ہم ایک نہایت قلیل جماعت (یعنی جماعت اسلامی
ناقص)۔ سوا شرق سے لے کر مغرب تک مسلمانوں میں عام دیکھ رہے
ہیں۔ خواہ وہ ان پر دعوا ہو یا دستار بند عمامہ یا خرقہ پوش مشائخ یا کالجوں اور
یونیورسٹیوں کے تعلیم یافتہ حضرات۔ ان سب کے طور طریقے ایک دوسرے
ت بدرجہا مختلف ہیں۔ مگر اسلام کی حقیقت اور اس کی روح سے ناواقف
ہونے میں سب یکساں ہیں“۔

اب اس سے بڑھ کر ایک خطرناک اور فتنہ انگیز دعویٰ ملاحظہ فرمائیے کہ جماعت اسلامی اور
جناب مہودوی صاحب کی دعوت کو قبول نہ کرنے والے مسلمانوں کی پوزیشن وہی ہے جو ”یہودی
قوم“ کی تھی:

”اس موقع پر ایک بات نہایت صفائی کے ساتھ کہہ دینا چاہتا ہوں وہ یہ
کہ اس قسم کی ایک دعوت کا بھیسی کہ ہماری دعوت ہے کسی مسلمان قوم کے اندر
انھیں اس گواہی بڑی سخت آزمائش میں ڈال دیتا ہے۔ جب حق کے بغض
منقشہ بزاء باطل کی آمیزش کے ساتھ سامنے آتے رہیں، ایک مسلمان قوم
کے لیے ان کو قبول نہ کرنے اور ان کا ساتھ نہ دینے کا ایک معقول سبب موجود
رہتا ہے اور اس کا عذر مقبول ہوتا رہتا ہے۔ مگر جب پورا حق بالکل بے نقاب
ہو کر بین الخالص صورت میں سامنے رکھ دیا جائے اور اس کی طرف اسلام کا دعویٰ
رکھنے والی قوم و دعوت دی جائے تو اس کے لیے ناگزیر ہو جاتا ہے کہ یا تو اس کا
ساتھ دے اور اس خدمت کو انجام دینے کے لیے اٹھ کھڑی ہو جو امانتِ مسلمہ کی
پیدائش کی ایک ہی غرض ہے یا نہیں تو اسے روک کر کے وہی پوزیشن اختیار
کرے جو اس سے پہلے یہودی قوم اختیار کر چکی ہے، ایسی صورت میں ان
دورانوں کے سوا کسی تیسری راوی گنجائش اس قوم کے لیے باقی نہیں رہتی

اب چونکہ یہ دعوت ہندوستان میں اٹھ چکی ہے اس لیے کم از کم ہندی

مسلمانوں کے لیے تو آزمائش کا وہ خوفناک لمحہ آ ہی گیا ہے اور نہ دوسرے
ممالک کے مسلمان تو ہم ان تک اپنی دعوت پہنچانے کی تیاری کر رہے ہیں۔
اگر ہمیں اس کوشش میں کامیابی ہوئی تو جہاں جہاں یہ پہنچے وہاں کے مسلمان
بھی اسی آزمائش میں پڑ جائیں گے (۱۸)۔

ف: اندازہ لگایے کہ کس قدر خطرناک دعویٰ ہے اس دعویٰ کی حیثیت باتیں یہ ہیں کہ
جو انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے دعویٰ کی ہوتی ہے، نبی و رسول کے علاوہ کسی منصب سے بالاتر نہ ہوگی
یہ حیثیت نہیں ہے کہ وہ اس کی دعوت قبول نہ کرنے والوں کو "یہودی" قرار دے۔
ہم اس مقام پر مرشدی و مولائی حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید رحمہ اللہ
(م ۱۳۲۱ھ) کا ایک بصیرت و حقیقت افروز تبصرہ و تجزیہ نقل کرتے ہیں جو مہودوی صاحب کی پوری
زندگی اور ان کے افکار کا مکمل احاطہ کرتا ہے۔

”قرآن کریم، سنت نبوی، خلفائے راشدین کی سنت (جو امت
امت کی اصل بنیاد ہے) کے بارے میں مولانا مہودوی کے نظریات سے
اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اصول دین اور شریعت اسلام سے متاخذ گئے بارے
میں ان کا ذہن کس قدر الجھ ہوا ہے۔ باقی رہا اجتہاد تو مولانا نے اپنے سوا کسی کے
اجتہاد کو لائق اعتماد نہیں جانتے۔ اس لیے ان کی "سنت" کا براہِ راست ان کی
عقل و فہم اور حدیث اجتہاد پر ہے۔

ان چند نکات سے مولانا مہودوی کے فکری تصور و رائے کا یہ نظر
سمجھ جاسکتا ہے۔ ورنہ جیسا کہ پہلے عرض کر چکا ہوں کہ ان کی خط فہمیوں یا فتوؤں
فہمیوں کی فہرست جو ملے، میرے نزدیک مولانا مہودوی کا شمار ان اہل حق
میں نہیں جو سلف صالحین کا تتبع اور مسلک اہل سنت کی پیروی کرتے ہیں بلکہ
انھوں نے اپنی عقل و فہم سے دین کا جو تصور قائم کیا ہے وہ اسی حق سمجھتے ہیں۔
خواہ وہ سلف صالحین سے متنبہ ہی مختلف کیوں نہ ہو، مولانا کے دینی فکر میں انھیں
کے بڑے بڑے اسباب میرے نزدیک حسب ذیل ہیں:

اول: انھوں نے دین کو کسی سے پڑھا اور سیکھا نہیں بلکہ اسے بطور خود سمجھتا ہے اور شاید مولانا کے نزدیک دین کسی سے سیکھنے اور پڑھنے کی چیز بھی نہیں ہے۔ ان کے خیال میں ہر لکھا پڑھا آدمی اپنے ذاتی مطالعہ سے خود ہی دین سیکھ سکتا ہے۔

دوم: ناپختہ عمری میں مولانا کو بعض ملاحدو سے صحبت رہی۔ جس نے ان کی شخصیت کی تعمیر میں مؤثر کردار ادا کیا خود مولانا اپنی کہانی اس طرح بیان کرتے ہیں۔

”ڈیڑھ سال کے تجربات نے یہ سبق سکھایا کہ دنیا میں عزت کے ساتھ زندگی بسر کرنے کے لیے اپنے پیروں پر آپ کھڑا ہونا ضروری ہے۔ استقلال کے لیے جدوجہد کے بغیر چارہ نہیں فطرت نے تحریر و انشا کا ملکہ ودیعت فرمایا تھا۔ عام مطالعہ سے اس کو اور تحریک ہوئی اسی زمانہ میں جناب نیاز فتح پوری سے دوستانہ تعلقات ہوئے ورنہ ان کی صحبت بھی وجہ تحریک بنی۔۔۔ غرض ان تمام وجوہ سے یہی فیصلہ پایا کہ قلم ہی کو وسیلہ معاش قرار دینا چاہیے۔“

(مولانا مودودی ج ۲۷ اسعد گیلانی)

سوم: دنیا کی ذہین ترین شخصیتوں کو عموماً یہ حاشہ پیش آیا ہے کہ اگر ان کی صحیح تہذیب و تربیت نہ ہو پائے تو وہ اپنا راستہ خود تلاش کرتی ہیں اور اپنے آپ کو اتنی قدر اور بلند و بالا سمجھنے لگتی ہیں کہ باقی سب دنیا انہیں پستہ قد نظر آتی ہے۔ یہی حال مولانا مودودی کو بھی پیش آیا۔ حق تعالیٰ نے ان کو بہترین صلاحیتوں سے نوازا تھا۔ لیکن بد قسمتی سے انھوں نے دل کا کام بھی دنیا سے لے کر خوش فہمی کی اتنی بلندی پر پہنچ گئے کہ تمام اکابر امت انہیں بالشیعہ نظر آنے لگے اور انہوں نے یہ محسوس کیا کہ دین کا جو فہم ان کو عطا ہوا ہے وہ ان سے پہلے کسی کو عطا نہیں ہوا تھا۔ یہی خوش فہمی ان کی خود رائی اور اعجاب بالنفس کا ذریعہ بن گئی۔

چہارم: ان کے ذہن پر دورِ جدید کا کچھ ایسا رعب چھایا کہ انہیں دین اسلام و اس کی اصل شکل میں پیش کرنا مشکل نظر آیا۔ اس لیے اُنھوں نے اس کی اصلاح و ترمیم کر کے دورِ جدید کے اذہان کو مطمئن کرنا ضروری سمجھا، خواہ اسلام کی ہیئت ہی کیوں نہ بدل جائے۔۔۔ جیسا کہ آج ”جمہوریت“ دنیا کے دماغ پر ایسی چھائی ہوئی ہے کہ لوگ کوشش کر کے اسلام کے نظامِ حکومت کو جمہوریت پر چسپاں کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

پنجم: ان تمام امور کے ساتھ جب ان کے زورِ قلم اور شوخی تحریر کی آمیزش ہوئی تو انھیں اکابرِ امت کے حق میں حدِ ادب عبور کرنے پر آمادہ کیا اور اس بے ادبی کی نحوست ان کی ساری تحریر پر غالب آ گئی۔

کاش! موراں مودودی جیسے ذہین و فطین آدمی کی صحیح تربیت ہوئی ہوتی تو ان کا وجودِ امت کے لیے باعثِ برکت اور اسلام کے لیے لائقِ فخر ہوتا۔

غنی روزِ سیاہ پیر کنعاں را تماشا گن

کہ تور دیدہ اش روشن کند چشم زلیخارا (۱)

چونکہ پیر نصیر صاحب کے نزدیک ”مودودی صاحب کی بعض دینی خدمات کو نظر انداز کرنا محض فرقہ پرستی ہوگی“ (۲) لہذا ہم نے مودودی صاحب کی ”دینی خدمات“ کو مودودی صاحب ہی کی کتابوں سے بطور ”مثبت نمونہ و از خروارے“ نقل کر دیا ہے اور جناب کو دعوتِ انصاف دیتے ہیں کہ کیا مودودی صاحب کی یہی ”دینی خدمات“ ہیں جن کو نظر انداز کرنا محض فرقہ پرستی ہوگی، یاد رہے کہ یہ حوالہ جات ”مودودی دریائے فیض“ سے صرف چند قطرے ہیں۔

ہم مصنف نام و نسب کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ جناب مودودی کی ان عبارات کو بھی نام و نسب کے آئندہ ایڈیشن میں ضرور درج فرمائیے گا اور آخر میں یہ لکھنا ہرگز نہ بھولیے گا:

”ذات کو بحیثیت مجموعی مطعون نہ کرے۔“

(۱)۔ (اختلافِ امت اور عصرِ مستقیم س ۱۸۹-۱۹۱، بعنوان مولانا مودودی)

(۲)۔ (نام و نسب۔ ص ۵۳۳)

کیا مودودی صاحب دیوبندی تھے؟

مُصَنِّف نام و نسب تحریر کرتے ہیں:

”مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم جن سے ہمیں کئی مسائل میں

اختلاف ہے اور پھر وہ ہمارے مسلک کے بھی نہیں ... سچ تو یہ ہے کہ مولانا

مودودی مرحوم بنیادی طور پر دیوبندی یا وہابی تھے“ (۱)۔

الجواب: ہمیں مُصَنِّف نام و نسب کی دیانت پر تعجب ہے کہ کس دھڑے سے انہوں نے

مودودی صاحب کو ”دیوبندی“ قرار دے دیا ہے اور مودودی صاحب کی مذکورہ تحریر مردہ تمام

ترباتوں کو ”دیوبندیت“ کے حاتمے میں ڈال دیا ہے۔ مودودی صاحب نے انبیائے کرام،

صحابہ کرام اور مصلح صالحین پر تنقید و افترا کو جس طرح اپنی حیات کا مشن بنا لیا تھا، اس کی جتنی

تردید حضراتِ علمائے دیوبند رحمہم اللہ نے کی ہے شاید کسی مکتب فکر کو اس کے عشرِ عشیہ کی بھی توفیق

نہ مل سکی ہو۔ علمائے دیوبند نے بالمشافہ مودودی صاحب سے مل کر ان کی کوتاہیوں پر انہیں متنبہ

کیا، تقاریر کے ذریعہ، کتابوں کے ذریعہ ان کے مسموم و مذموم عقائد کی تشہیر سے غواہ لکھ سکے اور محفوظ

و مامون رکھنے کی کوشش کی، اس سلسلے میں اپنی کتابوں کے حوالہ جات نقل کرنے کے بجائے

مُصَنِّف نام و نسب ہی کے دو ہم مسلک اور ذمہ دار علماء کے حوالہ جات پیش کر دیتے ہوں۔

(۱) جناب مولوی ارشدِ نقادری صاحب لکھتے ہیں:

”علمائے دیوبند جماعتِ اسلامی کے نظمِ فکر و عمل کو باطل اور دین و

ممت کے لیے مہلک سمجھتے ہیں“ (۲)۔

(۲) جناب مولوی مشتاق احمد نظامی نے اپنی کتاب ”جماعتِ اسلامی کا شیش محل“ میں حکیم

الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی، شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی، شیخ

التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوری، حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب قاسمی، مفکر اسلام

(۱)۔ (نام و نسب ... ص ۵۳۴)

(۲)۔ (جماعتِ اسلامی ... ص ۸-۷، تحت جماعتِ اسلامی علمائے دیوبند کی نظر میں)

حضرت مولانا شمس الحق افغانی، خیر العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب جالندھری رحمہم اللہ کے بیانات سے مودودی صاحب کے افکار و عقائد کے باطل ہونے پر استدلال کیا ہے^(۱)۔

ساری دنیا جانتی ہے کہ علمائے دیوبند مسائل منصوصہ متعارضہ اور مسائل غیر منصوصہ میں سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مقلد ہیں اور ٹھیکہ حنفی ہیں۔ بلکہ میں پوری ذمہ داری اور دیانت کے ساتھ یہ کہنا چاہتا ہوں کہ آج پوری دنیا میں عموماً اور برصغیر میں خصوصاً حنفیت کا وجود ہی علمائے دیوبند کے دم قدم سے ہے۔ ہم انشاء اللہ کسی موقع پر حضرت امام اعظم رحمہ اللہ کے فضائل و مناقب، ان کے دفاع اور ان کی فقہ کی ترویج و تشہیر کے سلسلہ میں علمائے دیوبند کی خدمات کو تفصیل سے بیان کریں گے اور یہ بتلائیں گے کہ ہمارے مخالفین جو صرف ”مدعی حنفیت“ ہیں ان کا دامن ان تمام تر خدمات و اعزازات سے بالکل خالی ہے، ہاں! تو بات ہو رہی تھی تقلید کی کہ علمائے دیوبند مقلد ہیں۔۔۔ جبکہ تقلید کے بارے میں مودودی صاحب کا بیان ملاحظہ ہو:

”میرے نزدیک صاحب علم آدمی کے لئے تقلید ناجائز اور گناہ بلکہ اس

سے بھی کچھ شدید تر چیز ہے“^(۲)۔

تقلید کے بارے میں مودودی صاحب کا بیان آپ نے ملاحظہ فرمایا، اب ذرا اس سے بڑھ کر فتویٰ ملاحظہ ہو:

”حنفی، سنی، دیوبندی، اہلحدیث، بریلوی، شیعہ وغیرہ جہالت کی

پیداوار ہیں“^(۳)۔

نیز:

”میں نہ مسلک اہلحدیث کو اس کی تمام تفصیلات کے ساتھ صحیح سمجھتا ہوں اور نہ

حنفیت یا شافعییت کا پابند ہوں“^(۴)۔

(۱)۔ (جماعت اسلامی کاشیش محل، ص ۵-۸، تحت چند رائیں)

(۲)۔ (رسائل و مسائل، ج ۱ ص ۲۳۳، تحت ۱۵۵، خلائیات، تحت کیا ایک فقہی مذہب کو چھوڑ کر دوسرا مذہب (الخ)

(۳)۔ (مختص خطبات مودودی، ص ۱۲۸، فرقہ بندی کے نقصانات)

(۴)۔ (رسائل و مسائل، ج ۱ ص ۲۳۵، ۱۳۹، خلائیات، تحت تقلید و عدم تقلید)

ان تمام تصریحات کے بعد مودودی صاحب کو ”حقیقی“ اور ”دیوبندی“ سمجھنا اور بلا تحقیق اسے کتب میں لکھ دینا نری خیانت یا عدم واقفیت نہیں تو اور کیا ہے؟ ایک مقام پر خود مودودی صاحب لکھتے ہیں:

”ہمارا ایمان ہے کہ اس (مودودی...) ناقل (دعوت اور طریق کار

کے علاوہ دوسری تمام دعوتیں اور طریقے ہائے کار سراسر باطل ہیں۔“ (۱)

دراصل مودودی صاحب ذہنی اور فکری طور پر خود رائی اور غیر مقتدیت کا شکار تھے اور اسی لیے چودہ صدیوں میں انہیں اپنے سوا کوئی حق پر نظر نہ آیا... (۲)

مودودی، نصیری مماثلت:

ہاں! مصنف نام و نسب ضرور فکری طور پر نہ صرف مودودی صاحب کے ہم مسلک و مشرب ہیں بلکہ مودودی افکارات و خیالات کے پرزور داعی و مناد بھی ہیں... حتیٰ کہ ان کی تحریروں تک میں مودودی مماثلت پائی جاتی ہے۔ چند مقامات ملاحظہ ہوں:

(۱) مفکر اسلام حضرت مولانا سید علی میاں ندوی رحمہ اللہ نے جب مودودی افکار پر مخلصانہ تنقید کرتے ہوئے ایک رسالہ ”عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح“ تالیف فرمایا تو مودودی صاحب نے اس کی موصولی پر حضرت مولانا علی میاں رحمہ اللہ کو لکھا:

”میں نے کبھی اپنے و تنقید سے بالا تر نہیں سمجھا، نہ میں اس پر براہِ نتاہوں

(۱) - (ترجمان القرآن ج ۲۶ عدد ۳ ص ۱۱۱)

(۲) - مودودی عقائد کی حقیقت معلوم کرنے کے لیے درج ذیل کتب کی طرف رجوع فرمائیں۔

* مودودی مذہب از قائد اہل سنت حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب چکوالی رحمہ اللہ

* علمی محاسبہ از قائد اہل سنت حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب چکوالی رحمہ اللہ۔

* اہل سنت و المودودی: از محدث العصر حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ

* فتنہ مودودی: از ریحانۃ العصر شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا سہارنپوری رحمہ اللہ

* مودودی صاحب کے ساتھ میری رفاقت کی سرگذشت اور اب میرا موقف: از حضرت مولانا محمد منظور نعمانی رحمہ اللہ

* مودودی صاحب اور تحریک اسلام: از فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ

* اختلاف امت اور صراطِ مستقیم: از حکیم العصر حضرت سیدی مولانا محمد یوسف مدھیانوی شہید رحمہ اللہ

البتہ یہ ضروری نہیں کہ میں ہر تنقید کو برحق مان لوں اور ناقدین کے بیان کردہ خدشات اور اندیشوں کو صحیح تسلیم کر لوں^(۱)۔

یہ تو مودودی صاحب کا کہنا تھا، اب مُصَنَّف نام و نسب کا مودودی اتباع میں پیرایہ بیان کا حُظ ہو۔

”آپ کے لیے ضروری نہیں کہ میرے خیالات کو آپ ہر صورت میں قبول و تسلیم ہی کریں اور پھر جو کچھ آپ ارشاد فرمائیں وہ اندھوں اور بہروں کی طرح میں تسلیم کر لوں^(۲)۔“

(۲) مودودی صاحب لکھتے ہیں:

”صحابہ کرامؓ کو بُرا بھلا کہنے والے میرے نزدیک فاسق ہی نہیں بلکہ اس

کا ایمان بھی مشتبہ ہے۔ من ابغضہم فببغضی ابغضہم^(۳)۔“

لیکن خود اپنی ہی تصریح کے برعکس مودودی صاحب نے صحابہ کرامؓ کو صاف صاف بُرا بھلا کہا ہے، اسی طرح مُصَنَّف نام و نسب نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر تبرّات و تنقید کرنے کے بعد لکھا ہے:

”ان سب کے باوجود جناب معاویہؓ کو دائرہ صحابیت سے خارج کرنا یا

دور از کار تاویلات اور فضول تشریحات سے کافر و مشرک ثابت کرنا نہ صرف

گنہ عظیم بلکہ میرے خیال کے مطابق تو بہین صحابیت رسول کریم ﷺ بھی ہے

اور آنحضرت ﷺ کی ہتک خواہ بالواسطہ ہو یا بلاواسطہ از خود موجب کفر و

الحاد ہے^(۴)۔“

(۳) مودودی صاحب لکھتے ہیں:

”میں نے دین کو حال یا ماضی کے اشخاص سے سمجھنے کے بجائے ہمیشہ

قرآن و سنت ہی سے سمجھنے کی کوشش کی ہے۔ اس لیے میں کبھی یہ معلوم کرنے

(۱)۔ (پرانے چراغ..... ج ۲ ص ۳۱۷، تحت مضمون مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی)

(۲)۔ (نام و نسب..... ص ۵۴۰)

(۳)۔ (ترجمان القرآن..... اگست ۱۹۶۱ء)

(۴)۔ (نام و نسب..... ص ۵۱۹)

کے یہ کہ خدا کا دین مجھ سے اور ہر مومن سے کیا چاہتا ہے، یہ دیکھنے کی کوشش نہیں کرتا کہ فلاں اور فلاں بزرگ کیا کہتے ہیں، بلکہ صرف یہ دیکھنے کی کوشش کرتا ہوں کہ قرآن کیا کہتا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے کیا کہا^(۱)۔

یہی بات ذرا دوسرے انداز سے مُصنّف نام و نسب کی زبانی ملاحظہ فرمائیے

”اگر کوئی صاحب (مجھ سے) یہ فرمائیں کہ اب آپ چودہ سو سال بعد نئی تحقیق کر کے کیا گل کھلائیں گے، آخر اکابر اُمت کو بھی تو یہ سب کچھ معلوم تھے، انھوں نے ایسا کیوں نہیں کیا؟ تو جواباً عرض ہے کہ ہم اکابر اُمت کو صرف اس لیے بد نگاہِ احترام دیکھتے ہیں کہ انہوں نے قرآن و حدیث کی خدمت کی، ان کے معارف و حقائق سے لوگوں کو آگاہ کیا اور اشاعتِ دین کا فریضہ انجام دیا، اگر اسلامی نسبت کو اکابر اُمت سے ہٹا دیا جائے تو ان کی حیثیت تو عام انسانوں کی سی رہ جاتی ہے، میرا ذہن اس اندازِ تقلید کا حامی نہیں، اللہ نے جب عقل و شعور کے ساتھ کچھ نہ کچھ ”علم“ بھی عطا فرمایا ہے تو قرآن میں خود تذکرہ کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔ جیسا کہ کئی آیات میں اس کا صریح حکم موجود ہے، ہاں ہمیں مفسرینِ سلف اور محدثینِ گزشتہ کی خدمات اور ان کی عظیمیّت کا ضرور اعتراف ہے^(۲)۔ ہم ان اربابِ علم کی تشریحات کا ضرور مطالعہ کریں گے، مگر اس کے ساتھ متنِ قرآن کو خود بھی دیکھیں گے، اسی مفسر اور محدث سے اسی مسئلہ

(۱)۔ (ترجمان القرآن مارچ تا جون ۱۹۵۵ء، ص ۵۵، بحوالہ روئیداد اجتماعِ جماعت اسلامی حصہ ۳ ص ۳۷)

(۲)۔ ایک مقام پر مودودی صاحب لکھتے ہیں:

”محدثین رحمہم اللہ کی خدماتِ مُسلم، یہ بھی مُسلم کی نقدِ حدیث کیلئے جو مواد انھوں نے فراہم کیا ہے وہ صدِ راؤل کے اخبار و آثار کی تحقیق میں بہت کارآمد ہے، کلام اس امر میں ہے کہ کلیۃً ان پر اعتماد کرنا کہاں تک درست ہے؟ وہ بہر حال تھے تو انسان ہی، انسانی علم کے یہ جو حدیں فطرۃً اللہ نے مقرر کر رکھی ہیں ان سے آگے تو وہ نہیں جاسکتے تھے، انسانی کاموں میں جو نقص فطری طور پر پایا جاتا ہے اس سے تو ان کے کام محفوظ نہ تھے، پھر آپ کیسے کہہ سکتے ہیں کہ جس کو وہ صحیح قرار دیں وہ حقیقت میں بھی صحیح ہے۔“

(فہیمات، ص ۲۹۲، تحت مسلک اعتدال)

پر بر بنائے دلائل اختلاف رکھنا کوئی کفر تو نہیں، جیسا کہ آج کل کے بعض تنگ
نظر اور قدامت پرست علماء ایسا کرنے پر بڑی طرح بدک اٹھتے ہیں، ایسی کوئی
بات نہیں، وہ ہم ہی جیسے انسان تھے، کوئی مافوق البشر قسم کی مخلوق تو نہ تھے^(۱)۔

مودودی نصیری مماثلت کے حوالے سے مختلف پہلوؤں پر گفتگو کی گنجائش ابھی باقی ہے،
لیکن طوالت کا خوف مانع ہے اور ناظرین کے اکتا جانے کا بھی خیال ہے، لہذا اسی پر اکتفا کرتے
ہوئے ہم مودودی نصیری مماثلت کا بیان یہیں ختم کر کے اگلے مسئلہ کی طرف نظر کرتے ہیں۔

سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کو زہر دینے کا الزام

مُصَنَّف نام و نسب بعنوان ”جناب حسن رضی اللہ عنہ کو زہر کس نے دیا؟“ کے تحت لکھتے ہیں۔
 ”رہا مسئلہ جناب حسن رضی اللہ عنہ کو زہر کس نے دیا تو تاریخی اعتبار سے ایک واضح بات ہے کہ انھیں (ان کی بیوی، ناقص) جعدہ نے زہر دیا، مگر اب سوال یہ کیا جاتا ہے کہ یہ جعدہ کا ذاتی فعل تھا اور پھر جعدہ کو جناب حسن رضی اللہ عنہ سے ایسا کیا اختلاف یا دشمنی تھی جس کی بنا پر اس نے یہ حرکت کی، یا اس زہر خورانی کے پیچھے کسی اور کا ہاتھ تھا، اگر تھ تو کس کا؟ عام طور پر ہم رے واعظین منبر پر جو کچھ بیان کرتے ہیں، بعض اوقات ان میں اور تاریخی حقائق و شواہد میں خاصا اختلاف پایا جاتا ہے“ (۱)۔
 پھر لکھتے ہیں:

”بہر حال ہم اپنی طرف سے اس موضوع پر کچھ نہیں کہتے، درج ذیل ”مستند تاریخی دستاویزات“ کا مطالعہ کر لیا جائے، حقیقت خود بخود منکشف ہو جائے گی ملاحظہ کیجیے:

- | | |
|-------------------------------|-------------------------------------|
| (۱) البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۴۳ | (۲) تاریخ طبری ج ۴ ص ۲۰۲ |
| (۳) ابن عساکر ج ۴ ص ۲۰۲ | (۴) ستر الشہد و تہمین ص ۴ |
| (۵) تاریخ ابن اثیر ج ۳ ص ۲۲۸ | (۶) تاریخ خمیس ج ۲ ص ۲۹۲ |
| (۷) شواہد النبوة ص ۱۷۳ | (۸) الصابہ فی تمییز اصحاب ج ۱ ص ۳۷۵ |
| (۹) حیاة الحیوان ج ۱ ص ۵۴ | (۱۰) مروج الذهب ج ۲ ص ۳۰۳ |
| (۱۱) تحف العقول ص ۲۹۱ | (۱۲) الاستیعاب ج ۱ ص ۳۷۴ |

اگرچہ اس اعتراض میں مصنف موصوف نے سیدنا معویہ رضی اللہ عنہ کے نام کی صراحت نہیں

فرمانی، مگر سابقہ خامہ فرسائیوں کے پیش نظر اس بات کے کہنے میں کوئی باک نہیں کہ جناب نے سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کی زہر خورانی کا الزام حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ہی پر عائد کر کے آپ کو، قتلِ حسن رضی اللہ عنہ بنا دیا ہے، نعوذ باللہ، لیکن حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے نام نامی کو ”ردائے تقیہ“ میں مستور رکھا ہے۔ آئیے! اب ہم نمبر وار کتابوں کا جائزہ لیتے ہیں کہ آیا جن کتب کے حوالہ جات (بقیدِ جد و جہد) مصنف نے دیے ہیں، ان کے مصنفین بھی سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کو سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کی زہر خورانی کے الزام میں متہم کرتے ہیں یا نہیں۔

(۱) البدایہ والنہایہ: ہم جب مصنف کے لکھے کے بموجب البدایہ والنہایہ کھولتے ہیں تو اس کے اسی صفحہ پر (جس کا مصنف نے حوالہ دیا ہے) ہمیں یہ عبارت ملتی ہے:

وعندی أن هذا ليس بصحيح ، وعدم صحته عن أبيه

معاوية بطريق الأولى^(۱)۔

”میرے نزدیک تو یہ بات بھی صحیح نہیں ہے کہ یزید نے سیدنا امام حسن

رضی اللہ عنہ کو زہر دے کر شہید کر دیا ہے لہذا اس کے والد، جد سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ

کے متعلق یہ گمان کرنا تو بطریقِ اولیٰ غلط ہے۔“

(۲) تاریخ طبری: تاریخ ابن جریر الطبری میں سرسری تلاش سے ہمیں یہ حوالہ نہیں ملا۔

محقق العصر حضرت مولانا محمد نافع صاحب مدظلہ العالی کی تحقیق کے مطابق تاریخ ابن جریر میں زہر خورانی کے واقعہ کا ذکر تک نہیں پایا گیا^(۲)، اور معروف ندوی مؤرخ حضرت مولانا شاہ معین الدین صاحب ندوی مرحوم کی تحقیق بھی یہی ہے، آپ لکھتے ہیں:

”یہ واقعہ مجھے طبری میں باوجود تلاش کے کہیں نہیں ملا^(۳)۔“

اگر مصنف نام و نسب تاریخ طبری سے باسند کوئی حوالہ پیش کر دیں تو بشرطِ صحت اس پر غور کیا جاسکتا ہے۔

(۳) تاریخ ابن عساکر: تہذیب تاریخ ابن عساکر میں یہ واقعہ بے سند مذکور

(۱) - (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۴۳، سنہ ۴۹ھ، تحت ذکر من توفی هذه السنة من الأعمى بن الحسن بن علی رضی اللہ عنہما)

(۲) - (سیرت معاویہ ج ۲ ص ۲۰۱، تحت زہر خورانی کا طعن الخ)

(۳) - (سیر الصبیحہ ج ۶ ص ۱۰۲، تحت حضرت حسن کی زہر خورانی اور اس کی تحقیق)

ہے، تاریخ مدینہ دمشق میں حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ (م ۵۷۱ھ) نے اس واقعہ کو باسند ذکر کیا ہے، پورا حوالہ سند کے ساتھ ملاحظہ ہو:

قال: وأنا محمد بن سعد، أنا محمد بن عمر، نا عبد الله بن جعفر،

عن عبد الله بن حسن وقد سمعت بعض من يقول كان معاوية

قد تطف لبعض خدمه أن يسقيه سما (۱).

الجواب: اس واقعہ کو نقل کرنے والا محمد بن عمر الواقدی ہے اور واقدی نے جہاں دیگر بے اصل اور متروک روایات گھڑی ہیں وہاں یہ روایت بھی واقدی ہی کی مرہونِ کرم ہے، علمائے رجال نے واقدی پر بہت سخت تنقیدات کی ہیں، بقدرِ ضرورت چند حوالہ جات حاضر خدمت ہیں:

(۱) امام بخاریؒ اسے متروک الحدیث قرار دیتے ہیں۔

(۲) امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ واقدی کذاب ہونے کے ساتھ ساتھ

احادیث میں تبدیلیاں بھی کرتا تھا۔

(۳) امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ واقدی کی تمام کتابیں دروغِ مخض ہیں۔

(۴) یحییٰ بن معینؒ اسے ضعیف قرار دیتے ہیں۔

(۵) امام نسائیؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھنے والے

چار کذاب مشہور ہیں جس میں پہلا واقدی مدینہ کا رہنے والا ہے (۲)۔

قدیم مؤرخ ابن ندیم واقدی کے متعلق لکھتا ہے:

وكان يتشيع، حسن المذهب، يلزم التقية. وهو الذي روى

ان علياً عليه السلام كان من معجزات النبي ﷺ كالعصا

لموسى و إحياء الموتى لعيسى وغير ذلك من الاخبار (۳).

”واقدی اپنے مذہب والا شیعہ بزرگ تھا، اور تقیہ کو لازم جانتا تھا، یہ وہ

(۱)۔ (تاریخ مدینہ دمشق ج ۳ ص ۲۸۳-۲۸۴، تحت الحسن بن علی بن ابی طالب)

(۲)۔ (* تہذیب التہذیب ج ۷ ص ۳۲۲، ۳۲۶، حرف المیم، تحت محمد بن عمر بن واقد الواقدی الاسلمی)

(* میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۶۲، ۳۶۳، تحت محمد بن عمر بن واقد الاسلمی)

(۳)۔ (القہر ست لائن ندیم، ص ۱۱۱، تحت اخبار الواقدی)

شخص ہے جس نے روایت کیا ہے کہ حضرت علی علیہ السلام نبی کریم ﷺ کے معجزات میں سے تھے جیسے موسیٰ علیہ السلام کے لیے عصا اور عیسیٰ علیہ السلام کے لیے مردوں کو زندہ کرنا نیز اس قسم کی دیگر اخبارات بھی اس نے نقل کی ہیں۔

سو اقدی کی مذکورہ روایت ہمارے لیے کیسے حجت ہو سکتی ہے ؟
(۴) سر الشہادتین: سر الشہادتین میں زہر خورانی کے سلسلہ میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا نام نامی موجود نہیں ہے۔

(۵) تاریخ ابن الاثیر الجزری: علامہ ابن الاثیر الجزری رحمہ اللہ نے الکامل فی التاریخ میں زہر خورانی کی نسبت جعدہ بنت اشعث بن قیس کندی کی طرف کی ہے:
فی هذه السنة توفي الحسن ابن علي سمته زوجته
جعدة بنت الاشعث بن قيس الكندی^(۱)۔

”اور اسی ۴۹ھ میں حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے وفات پائی، ان کو ان کی بیوی جعدہ بنت اشعث بن قیس کندی نے زہر دیا تھا۔“

ہاں ابن الاثیر رحمہ اللہ نے اس بات کی تصریح ضرور کی ہے کہ سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کی موجودگی میں سعید بن العاص امویؓ نے پڑھائی تھی جو سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے حاکم مدینہ تھے^(۲)۔

(۶) تاریخ الخمیس: مؤرخ الدیار بکری نے اپنی تاریخ میں بھی زہر خورانی کا واقعہ بیان کیا ہے اور اس کی نسبت جعدہ بنت اشعث کی طرف کی ہے نہ کہ سیدنا معاویہ کی طرف، ملاحظہ فرمائیے۔

ثم دخلت عليه من الغد وهو يجود بنفسه والحسين عند رأسه
فقال يا أخى من تتهم قال لما أقتلته قال نعم قال: إن يكن الذي
أظن فالله أشد بأساً وأشد تنكيلاً وإلا فما أحب أن يقتل بي برئ
وفي رواية قال والله لا أقول لكم من سقاني ثم قضى رضی اللہ عنہ۔

(۱) - (الکامل لابن الاثیر ج ۳ ص ۱۸۲، السنة التاسعة والاربعين للهجرة تحت وفاة الحسن بن علي)

(۲) - (اسد الغابہ ج ۲ ص ۱۵، تحت حسن بن علي رضي الله عنهما)

وقد ذکر یعقوب بن سفیان فی تاریخہ أن جعدہ بنت الأشعث
بن قیس الکندی كانت تحت الحسن بن علی فزعموا أنها
سمته (۱)۔

”(عمرو بن اسحاق کہتے ہیں کہ) میں اگلے دن پھر حضرت امام حسنؑ کے
کے ہاں حاضر ہوا، اس وقت ان پر جاں کنی کا وقت آیا چاہتا تھا، سیدنا حسینؑ ان کے
سر بانے تشریف فرما تھے، امام حسینؑ نے پوچھا بھائی! (آپ کو کس نے
زبردیا ہے؟ اور) آپ کو کس پر شبہ ہے؟ امام حسنؑ نے دریافت فرمایا کیوں
پوچھ رہے ہو، کیا اسے قتل کرو گے؟ فرمایا ہاں! امام حسنؑ نے فرمایا اگر وہی ہے
جس کے متعلق میرا گمان ہے تو اللہ تعالیٰ زور جنگ میں زیادہ شدید ہیں اور سخت
سزا دیتے ہیں اور اگر وہ نہیں ہے تو میں اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ میری وجہ
سے کوئی بے گناہ مارا جائے اور ایک روایت میں فرمایا، اللہ کی قسم میں تمہیں نہیں
بتاؤں گا کہ مجھے کس نے زبردیا پھر آپ کا انتقال ہو گیا۔ اور یعقوب بن سفیان
نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے کہ گمان یہی ہے جعدہ بنت اشعث جو امام حسن
رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھی اسی نے آپ کو زبردیا ہے۔“

(۷) شواہد النبوة: شواہد النبوة میں بہت سی باتیں عقائد اہل سنت کے خلاف ہیں مثلاً
(۱) بارہ اماموں کی امامت کا عقیدہ (۲) (۳) امامت کے منصوص من اللہ ہونے کا عقیدہ (۳) (۴)
امام مہدیؑ کی امام حسن عسکریؑ کے گھر پیدائش کا عقیدہ (۴) (۵) حضرت علیؑ کے آنحضرت ﷺ
کا وصی ہونے کا عقیدہ اور اس کے داخل کلمہ ہونے کا عقیدہ (۵) سو ایسی کتاب کا کوئی حوالہ ہمارے
لیے قطعاً حجت نہیں ہے۔

(۱)۔ (تاریخ الخلفاء فی احوال انفس نفیس ج ۲ ص ۲۹۲-۲۹۳، تحت ذرورۃ الحسن بن علی رضی اللہ عنہما)

(۲)۔ (شواہد النبوة ص ۱۵۹، رکن سادس در بیان دلائل و شواہد)

(۳)۔ (شواہد النبوة ص ۱۸۰، رکن سادس در بیان دلائل و شواہد)

(۴)۔ (شواہد النبوة ص ۲۱۲-۲۱۳، رکن سادس در بیان دلائل و شواہد)

(۵)۔ (شواہد النبوة ص ۱۶۴، رکن سادس در بیان دلائل و شواہد)

(۸) الاصابہ فی تمییز الصحابہ: حافظ ابن حجر رحمہ اللہ سیدنا امام حسن رضی اللہ عنہ کے

سنین وفات کے اختلاف کے ذکر کے بعد فرماتے ہیں:

ويقال انه مات مسموما قال ابن سعد اخبرنا اسماعيل عن
عمير بن اسحاق دخلت انا وصاحب لي علي الحسن بن علي
فقال لقد لفظت طائفة من كبدى واني قد سقيت السم مرارا
فلم اسق مثل هذا فاتاه الحسين بن علي فسأله من سقاه فابي ان
يخبر رحمه الله (۱)

”اور کہا جاتا ہے کہ سیدنا حسنؑ نے زہر سے انتقال کیا، ابن سعد کی روایت ہے کہ ہمیں اسماعیل نے خبر دی کہ محمد بن اسحاق کہتے ہیں کہ میں اور میرے ایک دوست سیدنا حسنؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ نے فرمایا میرے جگر کے کچھ ٹکڑے گر چکے ہیں اور مجھے کئی دفعہ زہر پلایا گیا ہے لیکن اس دفعہ جو زہر دیا گیا اس سے زیادہ قاتل کوئی زہر نہ تھا اس کے بعد حضرت حسینؑ اپنے بھائی حضرت حسنؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سوال کیا آپ کو زہر کس نے دیا؟ لیکن حضرت حسنؑ نے نام نہیں بتایا، رحمہ اللہ۔“

ف: حافظ ابن حجر کی روایت سے مترشح ہوتا ہے کہ آپ کے نزدیک یہ بات ہی مشتبہ ہے کہ حضرت حسنؑ کا انتقال زہر سے ہوا ہے، چنانچہ زہر کی روایت ”یقال“ کر کے لکھتے ہیں جو ضعفِ روایت کی علامت ہے۔

(۹) حیاۃ الحیوان: علامہ کمال الدین محمد بن عیسیٰ الدمیری رحمہ اللہ (م ۸۰۸ھ) نے بھی سیدنا حسنؑ کی زہر خورانی کے واقعہ کی نسبت ایک خاتون ”مقدمہ بنت الأشعث“ کی طرف کی ہے ملاحظہ فرمائیے:

وكان الحسن قد سم سمته امرأته مقدمة بنت الأشعث (۲)

(۱) - (الاصابہ..... ج ۲ ص ۶۵، ۶۶، حرف الی، تحت الحسن بن علی بن ابی طالب)

(۲) - (حیاۃ الحیوان ج ۳ ص ۷۳، تحت خلافت امیر المؤمنین حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم)

”حضرت حسنؓ کو زہر دیا گیا اور آپ کو زہر دینے والی مقدمہ بنت

الاشعث ہے۔“

(۱۰) مروج الذهب: صاحب مروج الذهب مؤرخ ابوالحسن بغدادی (م ۳۴۶ھ) شیعہ مذہب سے تعلق رکھتے ہیں، لکنی والالقباب^(۱)، اعیان الشیعہ^(۲) اور تنقیح المقال^(۳) میں بحیثیت شیعہ ان کا ذکر موجود ہے۔ لیکن انہوں نے بھی اپنی تاریخ مروج الذهب میں زہر خورانی کا تو ذکر کیا مگر زہر دینے والے کا نام ذکر نہیں کیا:

علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب، قال: دخل الحسین علی عمی الحسن بن علی لماسقی السم، فقام لحاجة الإنسان ثم رجع، فقال: لقد سقیت السم عدة مرار فما سقیت مثل هذه، لقد لفظت طائفة من كبدي فرأيتنی أقلبه يعود فی یدی، فقال له الحسین: یا أخی، من سقاك؟ قال: وما تريد بذلك؟ فان كان الذی أظنه فالله حسیه وإن كان غیره فما أحب أن يؤخذنی برئ، فلم یلبث بعد ذلك إلا ثلاثاً حتی توفي و ذکر أن امرأته جعدة بنت الأشعث بن قیس الکندی سقته السم، وقد كان معاویة دس إليها^(۴).

”حضرت سیدنا زین العابدین رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ میرے والد ماجد امام حسینؓ میرے عم محترم حسن بن علی رضی اللہ عنہما کے پاس ان کے زہر پلانے کے وقت گئے، تو حسنؓ قضائے حاجت کے لیے گئے، وہاں سے لوٹ کر کہا مجھے کئی مرتبہ زہر پلایا گیا ہے مگر اس مرتبہ کے ایسا کبھی نہ تھا، اس میں میرے جگر کے ٹکڑے باہر آ گئے تم مجھے دیکھتے کہ میں ان کو اپنے ہاتھ کی لکڑی سے الٹ پیٹ کر دیکھ رہا تھا، حسینؓ نے پوچھا کہ بھائی صاحب آپ کو زہر کس نے دیا ہے؟ حسنؓ نے کہا اس سوال سے تمہارا کیا مقصد ہے اگر زہر دینے

(۱) - (ج ۳ ص ۱۸۴) (۲) - (ج ۱ ص ۱۵۶) (۳) - (ج ۲ ص ۲۸۲)

(۴) - (مروج الذهب ج ۳ ص ۵، ذکر خلافة الحسن بن علی، ذکر جمع من اخبارہ، یہ تحت اسم الحسن)

والا وہی شخص ہے جس کے متعلق میرا گمان ہے تو خدا اس (سے بدلہ لینے) کے لیے کافی ہے اور اگر وہ نہیں کوئی اور ہے تو میں یہ پسند نہیں کرتا کہ میری وجہ سے کوئی بے گناہ پکڑا جائے، اس کے بعد حسنؑ زیادہ نہ ٹھہرے اور تین روز بعد انتقال فرما گئے اور ذکر کیا جاتا ہے کہ ن کی اہلیہ جعدہ بنت اشعث بن قیس الکندی نے حضرت معاویہؓ کے اشارہ سے زہر پلایا۔

ف: مسعودی جیسے متعصب شیعہ مؤرخ کو بھی کوئی مستند روایت اس ”افسانہ“ کے متعلق نہ مل سکی۔ اس روایت کے دو حصے ہیں، اصل حصہ میں کسی زہر دینے والے کا نام نہیں، دوسرا حصہ جو محض روایتی حیثیت سے شامل کیا گیا ہے جیسا کہ اس کا طرزِ تحریر شاہد ہے، اس میں سیدنا معاویہ ؓ کا نام ہے لیکن اس روایتی ٹکڑے کی حیثیت لفظ ”ذکر“ سے معلوم ہو جاتی ہے جو عربی میں نہایت کمزور واقعہ کے لیے استعمال کیا جاتا ہے، سو اس لفظ سے اس ”افسانہ“ کی غیر یقینی واشتبہا ہی صورت واضح ہو جاتی ہے۔

محکم فکر یہ: اب اس روایت پر عقلی اعتبار سے بحث کرتے ہیں:

(۱) جگر کے ٹکڑوں کا معدہ میں داخل ہو کر قضائے حاجت کے وقت خارج ہونا اگر تسلیم کر لیا جائے تو کیا سیدنا حسن ؓ ایسے لطیف الطبع انسان کا ان ٹکڑوں کو الٹ پلٹ کر دیکھنا بھی تسلیم کر لیا جائے گا، ہمارے نزدیک تو یہ بات بہت ہی بعید ہے۔

(۲) سیدنا حسین ؓ کے دریافت کرنے پر سیدنا حسن ؓ نے زہر دینے والے کا نام بتانے سے صاف انکار کر دیا لیکن مُصَنَّف نام و نسب کو یہ بات پتہ چل گئی۔

بہرِ نہاں کہ زاہد و عارف بہ کس نہ گفت
در حیرتم کہ باوہ فروش از کجا شنید؟

(۳) سیدنا حسن ؓ کے اس بیان سے یہ حقیقت بھی مبرا بن اور بے نقاب ہو گئی کہ خود سیدنا حسن ؓ کو بھی زہر دینے والے کا کوئی قطعی علم و یقین نہیں صرف وہم و گمان ہے، ظن و تخمین ہے جیسا کہ ”اظنہ“ کے لفظ سے ظاہر ہے اور یہ عرض کرنے کی ضرورت نہیں کہ ظن اور گمان پر شرعاً کوئی حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

(۴) اگر سیدنا حسن ؓ کے ارشاد پر غور و فکر کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ زہر دینے دلانے

میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا قطعاً کوئی دخل نہیں اگر زہر دیا گیا اور دل یا تو اور جو کہو زہر دینے والے نے والا ہو سکتا ہے مگر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نہیں ہو سکتے کیونکہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ اپنے بھائی کے استفسار پر فرما رہے ہیں کہ:

فان كان الذى أظنه فالله حسيبه وإن كان غيره فما أحب

أن يؤخذ نى برئ .

”اگر وہی ہے جس کے متعلق میرا گمان ہے تو اللہ اسے کافی ہے اور اگر وہ

کوئی اور ہے تو میں پسند نہیں کرتا کہ میری وجہ سے کوئی بے گناہ پکڑا جائے۔“

اس ارشاد سے واضح ہے کہ جس شخص کے متعلق حضرت حسن رضی اللہ عنہ کا گمان ہے وہ اور چاہے جو ہو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نہیں ہو سکتے کیونکہ انہیں کوئی نہیں پکڑ سکتا، اخذ و مواخذہ کا سوال ان کے متعلق پیدا ہی نہیں ہوتا کیونکہ وہ تو ملک کے حاکم اعلیٰ اور خلیفہ ہیں، مسند اقتدار پر متمکن ہیں، انہیں یا ان کے اس کام پر مقرر کردہ شخص کو کون پکڑ سکتا ہے؟ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے بیان سے یہ حقیقت کھل گئی ہے کہ ان کے گمان میں (نہ کہ صحیح علم میں) جو شخص زہر دینے والا تھا وہ کوئی معمولی آدمی تھا جسے پکڑا اور قانون کے شکنجے میں کس جاسکتا ہے، جب ہی تو آپ فرماتے ہیں کہ ”یہ مجھے پسند نہیں کہ میری وجہ سے کوئی نا کردہ گناہ پکڑا جائے۔“

بہر حال اس افسانوی روایت کا درایتی حیثیت سے جب تجزیہ کیا گیا تو معلوم ہوا کہ:

(۱) خود حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو زہر دینے والے کا کوئی یقینی علم نہیں۔

(۲) کسی کے متعلق ان کا صرف گمان ہے مگر اس کا نام بتانے سے آپ نے قطعی طور پر انکار

فرمادیا۔

(۳) اور کوئی ذریعہ ایسا نہیں جس سے زہر دینے والے کا پتہ چل سکے، حضرت حسن رضی اللہ عنہ

کی وفات کے ساتھ اس ظن اور گمان کا بھی خاتمہ ہو گیا جو کسی کے متعلق ہو سکتا تھا اب کسی کے متعلق علم اور یقین تو گجا! وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا (۱)۔

(۱۱) تحف العقول: تلاشِ بسیر کے باوجود یہ کتاب ہمیں دستیاب نہیں ہو سکی،

مُصَنَّف نام و نسب اس کی عبارت با سند ذکر کریں تو پھر بشرطِ صحت اس پر غور کیا جاسکتا ہے۔

(۱۲) الاستیعاب: حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ (م ۴۶۴ھ) زہر خورانی کے سلسلہ

میں جعدہ بنت اشعث کے ذکر کے بعد تحریر کرتے ہیں:

وقالت طائفة كان ذلك بتدسيس معاوية اليها (۱).

”ایک چھوٹا گروہ کہتا ہے کہ جعدہ بنت اشعث نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ

کے کہنے پر حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو زہر دیا تھا۔“

ہاں! بالکل ایک چھوٹا گروہ شیعہ اور شیعہ کے ایجنٹ کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے زہر دلوایا تھا، لیکن حقیقت کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے اور نہ ہی ایسے واقعات کلماتِ تمریض ”وقالت طائفة“ یا ”ذکر“ یا ”یقال“ جیسے کمزور اور مشتبہ اقوال سے ثابت ہو سکتے ہیں۔

مُصَنَّف کے پیش کردہ حوالہ جات کی حقیقت واضح ہو جانے کے بعد ذیل میں ہم عالمِ اسلام کے تین مقتدر علماء کرام کی تصریحات پیش کر رہے ہیں (جبکہ علامہ حافظ ابن کثیر اور علامہ ابن خلدون رحمہما اللہ کا حوالہ صفحات گزشتہ میں گزر چکا ہے) جن میں انہوں نے نہایت واضح الفاظ میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف اس افترا کی نفی کی ہے، یاد رہے کہ ان علماء کی تحقیقات و دیانتداری مُصَنَّف نام و نسب کے نزدیک بھی مُسَلَّم ہے۔

(۱) حافظ ابن تیمیہ الحرّانی رحمہ اللہ:

أن معاوية سم الحسن فهذا مما ذكره بعض الناس ولم يثبت

ذلك ببينة شرعية، أو إقرار معتبر، ولا نقل يجزم به وهذا مما

لا يمكن العلم به، فالقول به قول بلا علم (۲).

”بعض لوگوں نے یہ بات ذکر کی ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے

حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو زہر دیا ہے یہ چیز دلیل شرعی سے ہرگز ثابت نہیں ہے، نہ ہی

اقرارِ معتبر سے اور نہ ہی کسی نقلِ یقینی سے، یہ تو ایسی بات ہے جس پر یقین کر لینا

بلا دلیل یقین کر لینے کے مترادف ہوگا۔“

(۱) — (الاستیعاب . ج ۱ ص ۴۴۰، تحت ترجمة الحسن بن علي بن ابي طالب الهاشمي)

(۲) — (منهاج السنة . ج ۲ ص ۲۲۵، فصل اذا نبين هذا فيقال قول ارافضة من افسد الاقوال الخ)

(۲) حافظ شمس الدین ذہبی رحمہ اللہ:

وقالت طائفة : كان ذلك بتدسيس معاوية إليها ، وبذل لها على ذلك ، وكان لها ضرائر ، قلت : هذا شيء لا يصح فمن الذي اطلع عليه ؟^(۱)

”ایک گروہ کہتا ہے کہ حضرت معاویہ ؓ نے حضرت حسن ؓ کو زبردستی کی سازش کی اور حیدہ کیا اور اس پر زبردستی صرف کیا اور ان کے یہ سوکنیں تھیں (امام ذہبی فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں یہ بات بالکل صحیح نہیں ہے اور اس معاملہ پر کون مطلع ہو سکا ہے؟“

(۳) علامہ عبدالعزیز فرہاروی رحمہ اللہ:

أنه بهتان عظيم وخرافات المؤرخين مما لا يعتمد عليها^(۲)

”یہ بہتان عظیم ہے اور یہ مؤرخین کی وہ خرافات ہیں جو لائق اعتناء نہیں ہیں۔“

علمائے کرام کے مذکورہ بیانات سے اتنی بات بجمہ اللہ مہر نیم روز کی طرح واضح ہو گئی کہ سیدنا حسن ؓ کی شہادت کے سلسلہ میں سیدنا معاویہ ؓ کا کوئی ہاتھ نہیں ہے۔

عقلاً بھی یہ بات واضح ہے کہ حضرت معاویہ ؓ کو حضرت حسن ؓ سے کوئی خطرہ تھا ہی نہیں، حضرت حسن ؓ نے از خود خلافت حضرت معاویہ ؓ کے حوالے کی، تاحیات ان سے وظائف لیتے رہے، دونوں کے مابین کبھی کوئی دل خراش واقعہ یا بدگمانی پیدا نہ ہوئی۔ جب حضرت معاویہ ؓ کے پاس حضرت حسن ؓ کی وفات کی خبر پہنچی تو

ولما جاء الكتاب بموت الحسن بن علي اتفق كونا بن عباس عند معاوية فعزاه فيه فأحسن تعزية ، ورد عليه ابن عباس رداً حسناً كما قدمنا^(۳)

(۱)۔ (تاریخ اسلام ذہبی ج ۳ ص ۴۰، تحت الحسن بن علی رضی اللہ عنہما)

(۲)۔ (الناہیۃ ص ۴۳، فصل فی الاجوبۃ عن مطاعنہ)

(۳)۔ (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۳۰۴، تحت ترجمہ سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما)

”جب حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کی وفات کا خط حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہاں پہنچا تو اتفاق سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ان کے پاس موجود تھے، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان سے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی وفات پر بڑے عمدہ طریقہ سے تعزیت کی اور پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی نہایت اچھے انداز میں اس تعزیت کا جواب دیا جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر آئے۔“

تعزیت کے کلمات ذکر کرنے کے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا:

لا يسؤك الله ولا يحزنك في الحسن بن علي، فقال ابن عباس لمعاوية: لا يحزنني الله ولا يسوءني ما بقى الله أمير المؤمنين (۱).

”اللہ تمہیں مصیبت و تکلیف سے محفوظ فرمائے اور حسن بن علی رضی اللہ عنہما کے بارے میں غمگین نہ ہونے دے جواب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تک امیر المؤمنین (یعنی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ) حیات ہیں اللہ تعالیٰ نہ ہمیں غمگین ہونے دیں گے اور نہ ہی ہمیں کوئی مصیبت و تکلیف ہوگی۔“

ان تصریحات سے واضح ہوا کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی تو حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے کوئی دشمنی تھی نہیں اب سوال یہ ہے کہ دشمنی کن سے تھی؟ یہ ایک غور طلب امر ہے۔۔۔ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ایک بیان میں اس کا کچھ اشارہ ملتا ہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی دشمنی کس سے تھی، امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

قال علي يا أهل العراق أو يا أهل الكوفة لا تزوجوا حسنا فانه رجلا مطلق قال علي ما زال الحسن يتزوج ويطلق حتى حسبت ان يكون عداوة في القبائل (۲).

(۱)۔ (ایضاً .. ج ۸ ص ۱۳۸، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)
(۲)۔ (المصنف لابن ابی شیبہ .. ج ۵ ص ۲۵۴، تحت باب من کره الطلاق من غیر ریبتہ)

”حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اے اہل عراق یا اے اہل کوفہ! تم حسن کو رشتے مت دو کیونکہ یہ بہت طلاق دینے والے ہیں.... حضرت علیؑ فرماتے ہیں حسنؑ (متواتر) شادیاں کرتے رہتے ہیں اور طلاق دیتے رہتے ہیں مجھے یہ گمان ہے کہ حسنؑ کا یہ طریقہ عمل کہیں قبائل میں عداوت کا ذریعہ نہ بن جائے۔“

اس پس منظر میں گمان کیا جاسکتا ہے کہ آپ کی زہر خورانی کے پیچھے آپ کی کسی بیوی ہی کی سازش ہوگی، لیکن یہ بات بھی اپنی جگہ قرآن سے ملتی ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف زہر خورانی کی نسبت بہتان طرازی اور کذب محض ہے۔

اگر سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کی زہر خورانی میں، نعوذ باللہ، سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا ہاتھ ہوتا تو سیدنا حسین رضی اللہ عنہ فوراً بیعت توڑ دیتے اور مقدمہ عدالت میں لے جاتے اور برادرِ مکرم کی نمازِ جنازہ اموی گو، نرسعید بن العاص امویؑ کی اقتدا میں ہرگز ادا نہ کرتے، بھائی کی وفات کے بعد سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ سے ملنے دمشق تشریف نہ لے جاتے، ان کے ہدایا و عطیات کبھی قبول نہ کرتے اور نہ ہی یزید بن معاویہؑ کی قیادت میں غزوہ قسطنطنیہ میں شرکت فرماتے، حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۷۴ھ) فرماتے ہیں:

ولما توفي الحسن كان الحسين يفد إلى معاوية في كل عام فيعطيه ويكرمه، وقد كان في الجيش الذين غزوا القسطنطينية مع ابن معاوية يزيد، في سنة إحدى وخمسين^(۱).

”جب سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو سیدنا حسین رضی اللہ عنہ ہر سال سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لے جاتے، آپ انہیں بہت سے عطیے دیتے اور ان کا بہت اکرام فرماتے۔ ۵۱ھ میں سیدنا حسین رضی اللہ عنہ غزوہ قسطنطنیہ کے موقع پر یزید بن معاویہؑ کے ساتھ شامل لشکر تھے۔“

(۱)۔ (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۵۰، تحت قصۃ الحسن رضی اللہ عنہ وسبب خروجہ من مکۃ النجی)

صلح برکدورت کا الزام

مُصَنَّفِ نام و نسب نے صفحہ ۵۵۴ پر حدیث ”ہدنة على دخن“ لکھ کر اس کو سیدنا حسن و سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہما کی صلح پر چسپاں کرنے کی کوشش کی ہے۔
الجواب: اس بحث میں چند امور لائق توجہ ہیں:

صلح حسن رضی اللہ عنہ بشارتِ نبوی ﷺ کا مصداق ہے:

(۱) مذکورہ عبارت علاماتِ قیامت کی نشانیوں میں بیان کردہ طویل حدیث کا ایک ٹکڑا ہے، جس میں نہ فریقین کا نام ہے اور نہ ہی مقام و موقع کا ذکر ہے۔ اس مجمل پیشین گوئی کا اطلاق سیدنا حسن و سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہما کی صلح پر کرنا صحیح نہیں، کیونکہ صحیح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ سرورِ کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام نے منبر پر خطبہ دیتے ہوئے سیدنا حسن رضی اللہ عنہ (جبکہ وہ عالم طفولیت میں آپ ﷺ کے پہلو میں تشریف فرما تھے) کی طرف التفات کرتے ہوئے فرمایا:

ان ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به فئتين عظيمتين
من المسلمين (۱)۔

”میرا یہ بیٹا سردار ہے۔ امید ہے اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ مسلمانوں کی

دو عظیم جماعتوں میں صلح کرادے گا۔“

اب اتنی واضح پیشین گوئی جس میں صلح و مصالحت کی پوری تشریح ہے، کو چھوڑ کر ایک مجمل حدیث سے استدلال پکڑنا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی باہمی صلح کو جواز روئے قرآن ”رحماء بینہم“ تھے، برکدورت ٹھہرانا ہرگز صحیح نہیں، پھر آنحضرت ﷺ کا اس صلح سے بہتر امید وابستہ کرنا، سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کو ”سردار“ کا لقب دینا اور ان کے اس فعل مسعود کو محلِ مدح میں ذکر کرنا پتہ دیتا ہے کہ یہ صلح صحیح ہوگی برکدورت نہ ہوگی۔

(۱)۔ (بخاری ج ۱ ص ۳۷۳ تحت کتاب الصلح، باب قول النبی ﷺ للحسن بن علی ابنی هذا سید۔ الخ)

(۲) اس صحیح کو اکابر صحابہ رضی اللہ عنہما اور بنی ہاشم، جو ہمارے نزدیک انتہائی عاقل و لیبیب، ذکی و فہیم، معاملہ فہم، زیرک اور دانہ بزرگ تھے (اور فریق مخالف کے نزدیک عالم الغیب بھی) ”برکدورت“ نہ سمجھ سکے ابستہ صدیوں بعد مصنف نام و نسب نے اس نکتہ کو پالیا ہے کہ وہ صحیح ”برکدورت“ تھی۔

ع بسوخت عقل ز حیرت کہ ایں چہ بوانجی است

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا اہل بیت رضی اللہ عنہما سے حسن سلوک:

(۳) اس صحیح کے بعد امامین، مین سیدین حسنین کریمین رضی اللہ عنہما نے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ سے اپنے حق میں کوئی برائی نہ پائی، نہ ہی انہیں کبھی سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے کوئی ایذا پہنچی اور نہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ نے کبھی اپنے وعدوں کی خلاف ورزی کی، ابوحنیفہ الذینوری (م ۲۸۲ھ) لکھتے ہیں:

قالوا ولم ير الحسن ولا الحسين طول حياة معاوية منه
سؤاً في انفسهما ولا مكروها ولا قطع عنهما شيئاً مما كان
شرط لهما ولا تغير لهما عن بر (۱)

”مؤرخین کا کہنا ہے کہ حضرات حسن و حسین رضی اللہ عنہما کو زندگی بھر سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی جانب سے کوئی دھنہ پہنچی، نہ ان کے حق میں جناب معاویہ رضی اللہ عنہ کی جانب سے کوئی ناگوار حرکت ظہور میں آئی، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان دونوں بزرگوں کے ساتھ جو شرائط طے کی تھیں ان میں سے کسی شرط کو ضائع نہیں کیا اور کسی احسان اور بھلائی کی بات کو تبدیل نہیں فرمایا۔“

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے اہل بیت کے لیے وظائف و عطیات:

(۴) اپنے عہد خلافت میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ حضرات حسنین اور دیگر اہل بیت رضی اللہ عنہ کا نہایت اعزاز و اکرام کرتے تھے۔ جس کے بیان سے قرطاب تاریخ پُر ہیں، اکابر بنی ہاشم اپنی اپنی ضروریات کے پیش نظر اپنی اپنی احتیاجات کو سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش فرمایا کرتے تھے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نہایت خوشی سے ان کی ضرورتوں کو پورا فرمایا کرتے تھے اور یہ سلسلہ آپ کی وفات تک بلا انقطاع قائم رہا۔ یہ تمام واقعات ایک بسیط مقالہ کا موضوع ہیں، جس کی اس مختصر رسالہ میں ہے

گنجائش نہیں ہے، لہذا ”قیاس کن زگلستان من بہار مرا“ کے تحت چند واقعات پر ہی اکتفا کیا جاتا ہے:

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۷۷ھ) لکھتے ہیں:

فلما استقرت الخلافة لمعاوية كان الحسين يتردد اليه

مع اخيه الحسن فيكرمهما معاوية اكراماً زائداً ويقول لهما
مرحباً واهلاً ويعطيهم عطاءً جزيلاً^(۱).

”جب سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت قائم ہو گئی تو سیدنا حسین رضی اللہ عنہ اپنے
برادر اکبر سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کے ساتھ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس آمد و رفت
رکھتے تھے۔ جناب معاویہ رضی اللہ عنہ ان بزرگوں کی آمد پر ان کا غایت درجہ اکرام
فرمایا کرتے تھے، انھیں خوش آمدید اور مرحبا کہتے تھے اور انہیں بہت زیادہ
عطیات عنایت فرمایا کرتے تھے۔“

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ مزید لکھتے ہیں:

وروى الاصمعي قال : وفد الحسن وعبد الله بن زبير على
معاوية فقال مرحبا واهلا بابن رسول الله وامرله بثلاث مائة
الف وقال لابن زبير مرحبا واهلا بابن عمه رسول الله وامرله
بمائة الف^(۲).

”ایک مرتبہ سیدنا حسن و سیدنا عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سیدنا معاویہ
رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لے گئے تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے جناب حسن رضی اللہ عنہ کو کہا
مرحبا، خوش آمدید فرزند رسول ﷺ اور آپ کی خدمت میں تین لاکھ درہم پیش
کرنے کا حکم فرمایا اور حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے لیے بھی مرحبا، خوش
آمدید رسول اللہ ﷺ کے پھوپھی کے بیٹے، اور ان کے لیے ایک لاکھ درہم پیش
کرنے کا حکم فرمایا۔“

اسی طرح حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ (م ۵۷۱ھ) فرماتے ہیں:

(۱) - (البدایہ والنہایہ . ج ۸ ص ۱۵۰-۱۵۱ تحت قصۃ الحسین و سبب خریجہ من مکہ الی العراق)

(۲) - (البدایہ والنہایہ . ج ۷ ص ۱۳۷ تحت تذکرہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

ان الحسن والحسين كانا يقبلان جوائز معاوية (۱).

”حضرات حسن و حسین رضی اللہ عنہما سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ سے عطیات قبول فرمایا کرتے تھے۔“

اسی طرح ایک روایت میں ہے کہ:

عن عبد الله بن بريده قال : قدم الحسن بن علي علي معاوية فقال : لأجيزنك بجائزة ما أجزت بها أحداً قبلك ولا أجيز بها أحداً بعدك فاعطاه أربع مائة ألف (۲).

”سیدنا حسن رضی اللہ عنہ ایک بار حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لے گئے تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ میں آپ کی خدمت میں اتنا عطیہ پیش کروں گا کہ نہ میں نے اس قبل اتنا (کثیر عطیہ) کسی کو دیا ہے اور نہ آپ کے بعد کسی کو دوں گا، سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت حسن کو چار لاکھ درہم عنایت فرمائے۔“

اسی طرح سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کو ہر سال دیے جانے والے عطیہ کے سلسلے میں حافظ ابن کثیر (م ۷۷۴ھ) لکھتے ہیں:

كان له (حسن بن علي) علي معاوية في كل عام جائزة، وكان يفد إليه، فربما أجازه بأربع مائة ألف درهم وراتبه في سنة مائة ألف (۳).

”سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو ہر سال (کثیر) عطیہ پیش فرمایا کرتے تھے اور سیدنا حسن رضی اللہ عنہ، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس بصورت وفد جایا کرتے تھے پس حضرت معاویہ نے (پہلے) حضرت حسن کو (بطور وقتی عطیہ کے) چار لاکھ درہم عطا کیے اور سال نہ ایک لاکھ درہم وظیفہ مقرر فرمایا۔“

(۱)۔ (تاریخ مدینہ دمشق . ج ۵۹ ص ۱۹۵، تحت ترجمۃ معاویۃ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۲)۔ (الاصابة..... ج ۲ ص ۶۴، تحت حسن بن علی بن ابی طالب)

(۳)۔ (البدایہ والنہایہ..... ج ۸ ص ۴۰، سنہ ۴۹ھ تحت حسن بن علی رضی اللہ عنہما)

اسی طرح حضرت معاویہ ؓ حضراتِ حسنین رضی اللہ عنہما کی ضرورتوں کا اپنے طور پر بھی خیال رکھا کرتے تھے۔ اور اس کا ازالہ فرمایا کرتے تھے، مؤرخ بلاذری (م ۲۷۹ھ) نے اس ضمن میں ایک واقعہ بیان کیا ہے کہ ایک مرتبہ سیدنا حسن ؓ حضرت معاویہ ؓ کے پاس تشریف فرما تھے، دورانِ گفتگو حضرت معاویہ ؓ نے پوچھا:

يَا بَنِ اُخِي بَلَّغْنِي اَنْ عَلِيَّكَ دِيْنَا قَالَ اِنْ عَلِيٌّ دِيْنٌ، قَالَ
وَكَمْ هُوَ؟ قَالَ مِائَةُ اَلْفٍ قَالَ فَقَدْ اَمَرْنَا لَكَ بِثَلَاثِ مِائَةِ اَلْفٍ
ثُمَّ قَالَ مِائَةُ اَلْفٍ لِقِضَاءِ دِيْنِكَ وَمِائَةُ اَلْفٍ تَقْسِمُهَا فِي اَهْلِ
بَيْتِكَ وَمِائَةُ اَلْفٍ لِمَخَاصِئِ بَدَانِكَ (۱)۔

”اے برادرِ زادے! مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ پر کچھ قرض ہے، سیدنا حسن ؓ نے فرمایا، ہاں میں مقروض ہوں۔ حضرت معاویہ ؓ نے پوچھا آپ پر کتنا قرض ہے؟ سیدنا حسن ؓ نے فرمایا ایک لاکھ درہم! حضرت معاویہ ؓ نے آپ کو تین لاکھ درہم دینے کا حکم دے دیا۔ پھر فرمایا (ان تین لاکھ درہموں میں سے) ایک لاکھ درہم سے آپ قرض ادا کریں، ایک لاکھ اپنے اہل بیت میں تقسیم فرمادیں اور ایک لاکھ درہم خاص آپ کی ذاتِ بابرکات کے لیے ہے۔“

بالکل اسی طرح کا معاملہ سیدنا معاویہ ؓ کا سیدنا حسین ؓ کے ساتھ تھا، حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۴۷ھ) فرماتے ہیں:

وَلَمَّا تَوَفَّى الْحَسَنُ كَانَ الْحُسَيْنُ يَفِدُ اِلَى مَعَاوِيَةَ فِي كُلِّ
عَامٍ فَيُعْطِيهِ وَيَكْرُمُهُ (۲)۔

”سیدنا حسن ؓ کا جب انتقال ہو گیا تو حضرت حسین ؓ ہر سال حضرت معاویہ ؓ کے پاس (وفد کی صورت میں) تشریف لے جایا کرتے تھے اور سیدنا معاویہ ؓ انھیں وظائف و عطایا سے نوازتے اور ان کا بے حد اکرام فرماتے۔“

(۱)۔ (کتاب الانساب والاشراف۔۔ ص ۸۴-۸۵، تحت تذکرہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۲)۔ (البدایہ والنہایہ۔ ج ۸ ص ۵۱ تحت قصۃ الحسین وسبب خروجه من مکة)

اسی طرح سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے برادرِ محترم سیدنا عقیل بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا بھی سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ نہایت اکرام و احترام فرمایا کرتے تھے، آپ اپنی رائے کے اختلاف کی بنا پر جنگِ صفین میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہے۔ لیکن قتال میں حصہ نہ لیا۔ حافظ ذہبی (م ۷۴۸ھ) آپ کے حالات میں فرماتے ہیں:

و وفد علی معاویة... فأتی معاویة، فأعطاه مائة الف (۱).

”سیدنا عقیل رضی اللہ عنہ (وقد کی صورت میں) سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس

تشریف لے گئے..... تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے (آپ کا نہایت اکرام و

احترام فرمایا) اور ایک لاکھ درہم آپ کو عنایت فرمائے۔“

سیدنا عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہما سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے داماد ہیں۔ آپ سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے حسن سلوک کا اندازہ مستدرک حاکم کی اس روایت سے ہوتا ہے:

وفد عبد الله بن جعفر علی معاویة فأمر له بالفی الف درهم (۲).

”سیدنا عبداللہ بن جعفر ایک مرتبہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہاں بطور وفد تشریف

لے گئے تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان کے لیے بیس لاکھ درہم پیش کرنے کا حکم دیا۔“

اسی طرح حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ (م ۵۷۱ھ) کی روایت ہے:

كان لعبد الله بن جعفر من معاویة الف الف درهم فی

کل عام (۳).

”سیدنا عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کو سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے

ہر سال دس لاکھ درہم ملتے تھے۔“

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے خاندانِ بنی ہاشم سے حسن سلوک اور ان کے اعزاز و اکرام کے واقعات کو کہاں تک بیان کیا جائے.....

(۱)۔ (تاریخ اسلام ملذہبی..... ج ۲ ص ۸۳-۸۵، تحت ترجمہ عقیل بن ابی طالب)

(۲)۔ (المستدرک للحاکم..... ج ۳ ص ۵۶۷ تحت ذکر عبداللہ بن جعفر)

(۳)۔ (تاریخ مسند دمشق..... ج ۵۹ ص ۱۹۵، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

ع دامن نگہ تنگ و گل حسن تو بسیار

ایک حوالہ اور ملاحظہ فرمائیں:

ان معاویۃ کان یجیز فی کل عام الحسن والحسین وعبد
اللہ بن عباس وعبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب کل واحد منهم
بالف الف درہم^(۱).

”سیدنا معاویہؓ، حضرات حسن، حسین، عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن
جعفر میں سے ہر ایک کو ہر سال دس لاکھ درہم (بطور عطیہ اور وظیفہ کے) پیش
فرمایا کرتے تھے۔“

عہد معاویہ ؓ کے جہاد میں ہاشمی بزرگوں کی شرکت:

(۵) ہاشمی اکابر عہد سیدنا معاویہ ؓ کی جنگی مہموں اور جہاد میں برابر شریک ہوتے رہے۔
سیدنا حسین بن علی رضی اللہ عنہما عہد سیدنا معاویہ ؓ کی جنگی مہموں اور غزوات میں شریک ہوتے
رہے، خاص طور پر جہاد قسطنطنیہ میں تو یزید بن معاویہ ؓ کی امارت میں شریک ہوئے۔ حافظ
ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۴۴ھ) کا بیان ہے:

ولما توفي الحسن كان الحسين يفد إلى معاوية في كل عام فيعطيه
ويكرمه، وقد كان في الجيش الذين غزوا القسطنطينية مع ابن
معاوية يزيد، في سنة إحدى وخمسين^(۲).

”جب سیدنا حسن ؓ کا انتقال ہوا تو سیدنا حسین ؓ ہر سال سیدنا
معاویہ ؓ کے پاس تشریف لے جاتے، آپ انہیں بہت سے عطیے دیتے اور
ان کا بہت اکرام فرماتے۔ ۵۱ھ میں سیدنا حسین ؓ غزوہ قسطنطنیہ کے موقع پر
یزید بن معاویہ ؓ کے ساتھ شامل لشکر تھے۔“

(۱) — (لطائف المعارف ... ج ۲۱-۲۲)

(۲) — (* البدایہ والنہایہ ... ج ۸ ص ۱۵۰، تحت قصۃ الحسین رضی اللہ عنہ وسبب خروجه من مکة الخ)
(* تہذیب تاریخ ابن عساکر ... ج ۴ ص ۳۱۱ تذکرہ حسین بن علی رضی اللہ عنہما)

اسی جہاد میں سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بھی شریک جہاد ہوئے، حفظ ابن کثیر (۷۷۷ھ) لکھتے ہیں:

ومعه جماعة من سادات الصحابة منهم ابن عمر وابن عباس وابن زبیر و ابو ایوب الانصاری (۱)۔

”اس کے ساتھ سادات صحابہ کی ایک بڑی جماعت تھی ان میں سیدنا ابن عمر، سیدنا عبداللہ بن عباس، سیدنا عبداللہ بن زبیر اور سیدنا ابو ایوب الانصاری رضی اللہ عنہ شامل تھے۔“

سیدنا قثم بن عباس رضی اللہ عنہما صغار صحابہ میں سے تھے، آپ کو سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کے رضاعی بھائی ہونے کا شرف بھی حاصل ہے۔ آپ سرور کائنات ﷺ کی تدفین کے وقت قبر نبوی (علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) میں اترے اور سب سے آخر میں باہر تشریف لائے۔ آپ عہد سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ میں خراسان کے جہاد میں شریک ہوئے، پھر غزوہ سمرقند پیش آیا، آپ اس میں بھی حضرت سعید بن عثمان بن عفان کی امارت میں شریک ہوئے اور جام شہادت نوش فرمایا۔ امام ذہبی رحمہ اللہ (م ۷۴۸ھ) لکھتے ہیں:

قال الزبیر : سارقثم ایام معاویة مع سعید بن عثمان

إلی بسمرقند فاستشهد بها (۲)۔

”عہد معاویہ میں حضرت قثم بن عباس رضی اللہ عنہما حضرت سعید بن عثمان

کی ماتحتی میں سمرقند کے جہاد میں شریک ہوئے اور شہادت سے سرفراز ہوئے۔“

ان واقعات سے بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ حضرات اہل بیت رضی اللہ عنہم سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کے بعد سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کو خلیفہ برحق سمجھتے ہوئے ان کے عہد خلافت میں ہونے والے جہاد میں بلا انقباض واجتناب شریک ہوتے رہے۔

(۱)۔ (البدایہ والنہیۃ ... ج ۸ ص ۳۲، تحت سنہ ۴۹)

(۲)۔ (سیر اعلام النبلاء ... ج ۴ ص ۵۱۵، تحت قثم بن العباس رضی اللہ عنہما)

حضرات اہل بیت ﷺ کی طرف سے اس صلح کی مکمل پاسداری:

(۶) حضرات اہل بیت ﷺ نے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ سے صلح و مصالحت کا جو عہد کیا تھا اور آپ کے ہاتھ پر جو بیعت خلافت کی تھی، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی وفات تک اس پر قائم رہے، یہی سبب ہے کہ جب حجر بن عدیؓ نے سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کو نقض بیعت کے لیے آمادہ کرتا چاہا تو آپ نے جواب دیا:

انا قد بايعنا وعاهدنا ولا سبيل الى نقض بيعتنا (۱).

”ہم بیعت کر چکے ہیں، عہد ہو چکا ہے، اب اسے توڑنے کا کوئی جواز نہیں ہے۔“

آپ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے نام نامہ ”عطر شامہ“ میں ارقام فرماتے ہیں:

فكتب اليه الحسين: اتاني كتابك وانا بغير الذي بلغك
عني جديرو الحسنات لا يهدي لها الا الله وما اردت لك محاربة
ولا عليك خلافا (۲).

”سیدنا حسین رضی اللہ عنہ نے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کو جواب ارسال کیا کہ آپ کا مکتوب گرامی مجھے ملا جو کچھ بات آپ کو میری طرف سے پہنچی ہے وہ میرے لائق نہیں بے شک نیک کاموں کی طرف اللہ تعالیٰ ہی ہدایت فرماتے ہیں میرا نہ آپ سے جنگ کا ارادہ ہے اور نہ ہی مخالفت کا قصد ہے۔“

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے لیے امیر المؤمنین کے الفاظ اور دعائیہ کلمات:

(۷) حضرات اہل بیت رضی اللہ عنہم اس صلح اور مصالحت کے بعد سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کو ”امیر المؤمنین“ کے لقب سے یاد فرماتے رہے اور آپ کے حق میں دعائیہ کلمات ادا کرتے رہے، چنانچہ سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کے انتقال کی خبر سن کر جب سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ نے سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے تعزیت کی تو انھوں نے جواباً فرمایا:

لا يحزنني الله ولا يسؤني ما بقى الله أمير المؤمنين (۳).

(۱) - (اخبار الطوال۔ ص ۲۲۰ بحث مبايعة معاوية بالخلافة وزياد بن ابيہ)

(۲) - (تہذیب ابن عساکر ج ۴ ص ۳۲۷ تحت ذکر واقعہ الحسین وفضلہ)

(۳) - (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۸ تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

”جب تک امیر المؤمنین حیات میں اللہ تعالیٰ نہ ہمیں غمگین ہونے دیں گے اور نہ ہی ہمیں کوئی مصیبت و تکلیف ہوگی۔“

اسی طرح ایک مرتبہ جب سیدنا معاویہ ؓ نے سیدنا حسن ؓ کی خدمت میں (انہیں تلاش کر کے) اموال پیش کیے تو جواب میں انہوں نے فرمایا:

وصل اللہ قربتک یا امیر المؤمنین! واحسن جزاک (۱)

”اے امیر المؤمنین! اللہ تعالیٰ آپ کی قرابت داری میں وصل پیدا

کرے اور آپ کو جزائے خیر سے نوازے۔“

خلاصۃ المرام:

اس صلح کے برکدورت ہونے کی صورت میں سب سے بڑا الزام — معاذ اللہ — سیدنا حسن بن علی رضی اللہ عنہما پر عائد ہوتا ہے کہ آپ خلافت اسلامیہ کی باگ ڈور غیر محفوظ ہاتھوں میں دے کر خود دست بردار اور گوشہ نشین ہو گئے اور ساری زندگی ان سے وظیفے قبول کرتے رہے جنہوں نے — نعوذ باللہ — آپ سے صلح کرنے میں خدیعت اور خیانت سے کام لیا۔

ان تمام امور سے یہ بات واضح ہو گئی کہ سیدنا حسن ؓ کی سیدنا معاویہ ؓ سے صلح آنحضرت ﷺ کی پیشین گوئی کے مطابق بالکل ٹھیک تھی، اس کے بعد سیدنا معاویہ ؓ عالم اسلام کے متفقہ خلیفہ تسلیم کیے گئے، اسی لیے اس سال کو ”عام الجماعة“ کہا گیا (۲)۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ (م ۱۵۸ھ) نے حضرت حسن ؓ کی صلح کے بعد حضرت معاویہ ؓ کی خلافت پر صحابہ کے اجماع کو برحق مانا ہے کہ حضرات صحابہ کبھی باطل پر جمع نہیں ہو سکتے۔

عن الأوزاعی قال: أدركت خلافة معاوية عدة من أصحاب

رسول الله ﷺ منهم سعد وأسامة وجابر بن عبد الله وابن عمر

وزيد بن ثابت بن سلمة بن خالد وأبو سعيد وأبو رافع بن

خديج وأبو أمامة وأنس بن مالك، ورجال أكثر ممن سميت

(۱) — (تاریخ مدینہ دمشق ج ۶ ص ۸۷ تحت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ)

(۲) — (امدادیہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۱ تحت فضل معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

بأضعاف مضاعفة ، كانوا مصابيح الدجى وأوعية العلم حضروا
من الكتاب تنزيله وأخذوا عن رسول الله ﷺ تأويله (۱)۔

”امام اوزاعی رحمہ اللہ کہتے ہیں، کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت بہت سے اصحاب رسول ﷺ نے پائی ہے، ان صحابہؓ میں حضرت سعدؓ، حضرت اسامہؓ، حضرت جابرؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت سلمہ بن خالدؓ، حضرت انس بن مالکؓ، اور کئی اور حضرات صحابہؓ جو ان حضرات سے کئی گنا زیادہ ہیں جن کے میں نے نام لیے یہ سب حضرات اندھیروں کے چراغ، علم کے منکے تھے، نزول قرآن کے موقعوں پر حاضر و موجود تھے اور انہوں نے حضور ﷺ سے براہ راست مراد قرآن سمجھی ہے۔“

اور یہ بات تو بدیہی ہے کہ اُمت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلامؐ کو علی الانفراد معصوم نہیں مگر علی کبیل الاجماع ضرور معصوم ہے اور پھر حضرات صحابہ کرام کا کسی مسئلے پر اجماع کر لینا تو اس مسئلے کو کتاب و سنت سے ثابت شدہ مسئلے کے مثل بنادیتا ہے، حضرت امام ابو بکر السرخسی رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۸۳ھ) لکھتے ہیں:

ان ما اجمع عليه الصحابة فهو بمنزلة الثابت بالكتاب
والسنة (۲)۔

”جس مسئلے پر صحابہ کرام اجماع کر لیں وہ کتاب و سنت سے ثابت شدہ (مسئلے) کی طرح ہوتا ہے۔“

جو حضرات اس صلح کو ”برکدورت“ کہتے ہیں وہ حضور ﷺ کی پیشین گوئی، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع اور سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کے تابناک کردار کو اپنے عمل سے (نہ کہ قول سے) غلط کہنا چاہتے ہیں، جو کم سے کم ایک مسلمان کو ہرگز زبیا نہیں۔

(۱)۔ (* تاریخ ابو زرعة . ج ۱ ص ۳۰۹، تحت ما حفظ من وفاة فاطمة وازواج النبي والتابعين، نمبر ۵۷)

(* البدایہ والنہایہ . . . ج ۸ ص ۱۳۳، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۲)۔ (اصول السرخسی . . . ج ۱ ص ۳۱۸، تحت فصل الحكم)

عہدِ خلافت سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے لائق اتباع نہ ہونے کا الزام

مُصَنَّفِ نام و نسب کا کہنا ہے:

”چونکہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہدِ امارت میں خلافتِ راشدہ کی معنوی مشابہت پیدا نہ ہو سکی، اس لئے ان کا عہدِ امارت لائقِ اتباع نہیں اور حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ کا دورِ خلافت چونکہ خلافتِ راشدہ کی مکمل تصویر تھا، اس لیے ”فعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين“ کے مطابق ان کی سنت کا اتباع ضروری ہوگا (۱)۔“

الجواب: سب سے پہلے تو ”خلافتِ راشدہ“ کی وضاحت ہونی چاہیے کہ وہ کیا ہے؟ امام اہل سنت حضرت مولانا عبدالشکور صاحب لکھنوی فاروقی مجددی قدس سرہ (م ۱۳۸۳ھ) فرماتے ہیں:

”ہمارے پیغمبر ﷺ کی خلافت ایک بڑا عظیم الشان کام ہے، جن کی قابلیت لوگوں میں متفاوت ہوتی ہے لہذا علمائے محققین نے حسب ذیل مدارج بیان کیے ہیں:

درجہ اول: خلافتِ راشدہ خاصہ جس کو خلافتِ علی منہاج النبوة بھی کہتے ہیں۔ یہ درجہ خلافت کا سوا ان لوگوں کے جو مہاجرین اولین میں سے ہوں اور آنحضرت ﷺ کے ہمراہ تمام مشاہدِ خیر میں مثل بدر و حدیبیہ و تبوک وغیرہ میں شریک رہے ہوں اور آیاتِ الہی کے وعدوں کے موعود لہم ہوں اور آنحضرت ﷺ نے ان کا عالی مرتبہ ہونا بیان فرمایا ہو اور ان کا مستحقِ خلافت ہونا بھی ارشاد کیا ہو اور ان کا خلیفہ بنانا بھی اُمت پر لازم کیا ہو اور دینِ الہی کی تمکین ان کے ہاتھوں سے ہوئی ہو کسی دوسرے کو نصیب نہیں ہو سکتا۔

تاریخ اس بات کی شہادت دیتی ہے اور علمائے محققین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ درجہ خلافت کا خلفائے ثلاثہ ؓ کو حاصل تھا اور انہیں پر ختم ہو گیا (۱)۔ ان تینوں خلافتوں میں نبوت کا رنگ اس قدر غالب تھا کہ گویا آنحضرت ﷺ پر وہ بیٹھے ہوئے ہیں۔ اور یہ خلفاء (ثلاثہ حضرات ابو بکر و عمر و عثمان ؓ) مثل بے جان لکڑی کے آپ کے ہاتھ میں ہیں، آپ جس طرح چاہتے ہیں، یہ تینوں خلفاء ؓ مثل گراموفون کے ہیں کہ ان میں آنحضرت ﷺ کی مقدس اور جان سے زیادہ پیاری آواز بھری ہوئی ہے جو آواز ان سے نکل رہی ہے وہ ان کی آواز نہیں بلکہ سردارانِ نبیاء ﷺ کی آواز ہے۔

او بجز نائی و ماجز نئے نام!

دے بے ماؤ ما بے وی نام

ان تینوں خلافتوں میں بھی حضراتِ شیخین رضی اللہ عنہما کی خلافت کا درجہ بہت عالی ہے۔

درجہ دوم: خلافتِ راشدہ مطلقہ یہ درجہ خلافت کا گو پہلے درجہ سے رتبہ میں کم ہے مگر اس کی شان بھی بہت ارفع و اعلیٰ ہے۔

آسماں نسبت بعرش آمد فرود

ورنہ بس عالی است پیش خاک تود

یہ درجہ خلافت کا ان لوگوں کے لیے ہے جن کا مستحق خلافت ہونا صاحبِ فضائل ہونا آنحضرت ﷺ نے بیان فرمایا ہے۔ مگر امت پر ان کا خلیفہ بنانا لازم نہ کیا۔

یہ درجہ عالی خلافت کا حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو حاصل تھا اور چھ مہینے حضرت حسن مجتبیٰ ؓ کو حاصل رہا اور ان پر ختم ہو گیا۔ آنحضرت ﷺ نے

(۱)۔ حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۱۷۷ھ) فرماتے ہیں:

بہوت حضرت عثمان خلافتِ خاصہ منقطع گشت واکثر احادیث ہمیں مضمون وارد شدہ

(ازالۃ الخفاء مقصد اول ص ۶۱)

”سیدنا عثمان کی وفات سے خلافتِ خاصہ منقطع ہو گئی اور اکثر حدیثیں اسی مضمون کی وارد ہوئی ہیں۔“

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ — گمراہ کن غلط فہمیوں کا ازالہ (۲۵۶) عہد معاویہ رضی اللہ عنہ کے لائق اتباع نہ ہونے کا اصرار

جو یہ بیان فرمایا کہ میرے بعد خلافت تیس (۳۰) برس تک رہے گی۔ اس سے مراد یہی دونوں قسمیں خلافت کی ہیں۔

قسم سوم: خلافتِ عادیہ یہ درجہ پہلے دونوں درجوں سے بہت گھٹا ہوا ہے اور اس درجہ کے حاصل ہونے کے لیے یہ بات کافی ہے کہ خلیفہ جامع شرائط ہو، اور مقصدِ خلافت اس سے فوت نہ ہوتے ہوں۔ اس کی ضرورت نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اس کا استحقاق خلافت بیان فرمایا ہو۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت اسی میں داخل ہے۔

خلافت کی یہ اقسام اور ان کا تفصیلی بیان حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۱۷۶ھ) کی شہرۂ آفاق کتاب ازالۃ الخفاء مقصدِ اول میں دیکھنا چاہیے (۱)۔

اسی طرح شیخ الاسلام حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۹۴ھ) فرماتے ہیں:

”جو لوگ ترمذی کی حدیث الخلافۃ بعدی ثلاثون سنۃ کہ خلافت

میرے بعد تیس سال رہے گی سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت کو ملوکیت قرار

دیتے ہیں وہ ذرا اس حدیث پر بھی غور فرمائیں جس کو امام ترمذی و ابوداؤد رحمۃ

اللہ علیہما نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:

ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے کہا، میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ

ایک ترازو آسمان سے اترتی اور آپ ﷺ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما تولے گئے تو آپ

ﷺ کا وزن زیادہ رہا، پھر ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما تولے گئے تو ابوبکر رضی اللہ عنہ (کا وزن)

زیادہ رہا، پھر عمر و عثمان رضی اللہ عنہما تولے گئے تو عمر رضی اللہ عنہ کا وزن زیادہ رہا۔ پھر وہ

ترازو اٹھ لی گئی۔ اس خواب کو سن کر رسول اللہ ﷺ رنجیدہ ہوئے اور فرمایا:

خلافة نبوة ثم یوتی اللہ الملک من یشاء (۲)۔

(۱)۔ (تحفۃ خلافت ... جس ۸۲-۸۳، چند ضروری مسائل)

(۲)۔ (مشکوٰۃ ... باب مناقب ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما)

”یہ خلافتِ نبوت ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ جسے چاہے گا بادشاہت عطا فرمائے گا۔“

اس حدیث کے متعلق چند معروضات ہیں:

(۱) اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد خلافتِ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا درجہ ہے جس سے ان لوگوں کا خیال رد ہو گیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنانا اچھا ہوتا۔

(۲) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد ملوکیت ہوگی۔ ہر چند کہ خلافتِ راشدہ کا اختتام سیدنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر ہوتا ہے، اور بالاتفاق آپ کی خلافت بھی خلافتِ راشدہ ہے، لیکن نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد سے حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ سیدنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت تک خلافتِ راشدہ کا ایک خاص اعلیٰ درجہ تھا جسے لسانِ نبوت نے ”خلافتِ نبوت“ فرمایا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی اصطلاح میں اس کا نام ”خلافتِ راشدہ خاصہ“ ہے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر ختم ہوگئی۔

(۳) اگرچہ یہ ایک صحابی کا خواب ہے مگر رسول اللہ ﷺ نے اس کو رد نہیں فرمایا بلکہ اس کو صحیح مان کر اس کی تعبیر بھی ارشاد فرمائی۔ اس لیے اس کے حجت ہونے میں کلام نہیں ہو سکتا۔

(۴) رسول اللہ ﷺ اس خواب کو سن کر رنجیدہ کیوں ہوئے؟ اس کا سبب واللہ اعلم یہ ہے کہ حضور ﷺ کو یہ معلوم کر کے رنج ہوا کہ ”خلافتِ راشدہ خاصہ“ کی مدت تین خدفاء پر ختم ہو جائے گی۔ اس کے بعد خلافت کی وہ شان نہ رہے گی جو خلفائے ثلاثہ (رضی اللہ عنہم) کے عہد میں ہوگی۔ چنانچہ اس کے بعد مسلمان کافروں سے لڑنے کے بجائے آپس میں لڑنے لگے، تا آنکہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے خلافت کی باگ ڈور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں دے دی تو پھر بحروبر میں اسلامی جھنڈا لہراتا ہوا نظر آنے لگا اور فتوحاتِ اسلامیہ کا دروازہ کھل گیا (۱)۔

اور ایک مقام پر حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”کہا جاتا ہے کہ ترمذی کی ایک حدیث میں ہے کہ:

الخلافة بعدی ثلثون سنة ثم تكون ملكا.

”میرے بعد خلافت تیس سال رہے گی، پھر بادشاہی ہوگی۔“

اگر اس حدیث کے ضعف سے قطع نظر کر لی جائے جیسا کہ ناقدین

حدیث نے تصریح کی ہے تو ایک دوسری حدیث میں یہ بھی ہے:

تدور رحى الاسلام لخمس وثلاثين اوست ثلاثين او

سبع ثلاثين . (رواہ ابوداؤد، مشکوٰۃ..... ص ۴۶۵)

”اسلام کی چکی میرے بعد پینتیس یا چھتیس سال یا سینتیس سال تک

چلتی رہے گی۔“

اس کا مطلب یہ تو نہیں ہو سکتا ہے کہ سینتیس سال کے بعد حکومت اسلام

ختم ہو جائے گی۔ یہ تو واقعہ کے خلاف ہے۔ بس یہی مطلب ہو سکتا ہے کہ

اسلام اپنی پوری شان کے ساتھ صحیح طریقہ پر اپنی مدت تک رہے گا تو

اس میں سات سال خلافت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بھی شامل ہیں۔ پھر ان کو خلفاء سے

الگ کیونکر کیا جاسکتا ہے؟ نیز مسلم شریف کی حدیث صحیح میں حضرت جابر بن

سمرة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لا يزال هذا الدين عزيزا منيعا الى اثنا عشر خليفة كلهم

من قريش . (مسلم..... ج ۲ ص ۱۱۹)

”یہ دین اسلام معزز اور مضبوط رہے گا بارہ خلفاء تک جو سب قریش

سے ہوں گے۔“

ان بارہ میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یقیناً داخل ہیں کہ وہ یقیناً صحابی ہیں اور ان

کی خلافت میں اسلام کو عروج بھی بہت تھا، فتوحات بھی ہوئیں۔ حدیث میں ان کو

بارہ ”خليفة“ کہا گیا ہے، ”ملک“ نہیں کہا گیا۔ مجمع الزوائد اور جامع صغیر میں ہے:

ان عدة الخلفاء بعدی عدة نقباء موسیٰ .

”میرے خلفاء کی تعداد موسیٰ علیہ السلام کے نقباء کے برابر ہے۔“

اس سے بھی بارہ خلفاء کا ”خليفة“ ہونا ثابت ہے۔ قرآن میں بھی آیا ہے کہ:

وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا . (المائدة: ۱۲)

”ہم نے قوم موسیٰ میں بارہ نقیب مقرر کیے تھے (۱)۔“

ان تمام ابحاث و تصریحات سے یہ بات واضح ہوگئی کہ سیدنا معاویہ ؓ کا شمار خلفائے اسلام میں ہے اور حدیث سفینہ ؓ سے مراد یہ لینا کہ خلافت راشدہ کے بعد کا دور سراسر غیر اسلامی دور ہے۔ جیسا کہ مصنف نام و نسب کا خیال ہے قرین انصاف و دانش مندی نہیں، جس طرح خود خلافت راشدہ کا پورا عہد یکساں نہیں تھا بلکہ اس کا اول اس کے آخر سے کئی حیثیتوں سے ممتاز تھا، اسی طرح سیدنا معاویہ ؓ کا عہد خلافت کم و بیش فرق کے ساتھ ٹھیٹھ اسلامی عہد تھا۔ پھر خلافت راشدہ کے عہد میں شامل نہ ہونے کی بنا پر کوئی خلیفہ موجب طعن نہیں ٹھہر سکتا، یہ تو ایک تکوینی امر ہے، سیدنا علی ؓ کا اپنا دور خلافت ”خلافت راشدہ مطلقہ“ کا دور کہلاتا ہے تو کیا یہ بات، نعوذ باللہ، سیدنا علی ؓ کے حق میں موجب قدح ہے؟ ہرگز نہیں، کیونکہ اس میں تو انسانی عقل و ہمت اور جہد و سعی کا دخل ہی نہیں ہے۔ یہ بات تو ذلک تقدیر العزیز العلیم کے زمرہ میں آتی ہے۔

ہماری ان تمام باتوں سے یہ مطلب ہرگز نہ لیا جائے کہ ہم خلفائے راشدین ؓ کے عہد خلافت کو سیدنا معاویہ ؓ کے عہد خلافت کے برابر ٹھہرا رہے ہیں۔ حاشا وکلاء۔ ہم اس بات کا کھلے لفظوں میں اقرار کرتے ہیں کہ عہد خلافت معاویہ ؓ اور خلافت راشدہ میں فرق تو بے شک تھا، لیکن یہ فرق ظلم و عدل، فسق و تقویٰ، کذب و صداقت یا امانت و خیانت کا فرق نہیں تھا بلکہ یہ فرق عزیمت اور رخصت کا، تقویٰ اور مباحات کا اور احتیاط و توسع کا اور اصابت رائے اور قصور اجتہاد کا فرق تھا۔ اور جن حضرات کو سیدنا معاویہ ؓ کے عہد خلافت میں کچھ کمی نظر آتی تھی وہ خلفائے راشدین مہدیین ؓ کی نسبت سے نظر آتی تھی، بقول شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم:

”لیکن اس سے اس بات کا کوئی جواز نہیں نکلتا کہ ساڑھے تیرہ سو برس کے بعد کوئی شخص بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اس تاثر کو بنیاد بنا کر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد حکومت میں آج کی گندی سیاست کے تمام مظاہرے تلاش کرنے شروع کر دے اور تحقیق کے بغیر ان پر جھوٹ، خیانت، رشوت، اخلاقی پستی، ظلم و جور، بے حیاتی اور سیاسی بازی گری کے وہ تمام الزامات عائد کر ڈالے جو آج کے سیاست دانوں میں نظر آتے ہیں۔ واقعہ یہ ہے خلافت راشدہ کی نسبت سے اس عہد حکومت میں فرق ضرورتاً تھا لیکن فسق و معصیت اور ظلم و جور کی حد تک نہیں پہنچا تھا۔ ان کی حکومت، حکومتِ عادلہ ہی تھی (۱)۔“

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (م ۷۲۸ھ) فرماتے ہیں:

فلم یکن من ملوک المسلمین ملک خیر من معاویۃ ولا کان الناس فی زمان ملک من الملوک خیر امنہم فی زمن معاویۃ اذا نسبت أيامہ الی أيام من بعده وأما اذا نسبت الی أيام أبی بکر و عمر ظهر التفاضل (۲)۔

”مسلمان بادشاہوں میں سے کوئی بھی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے بہتر نہیں ہوا، اور اگر ان کے زمانہ کا مقابلہ بعد کے زمانوں سے کیا جائے تو عوام کسی بادشاہ کے زمانہ میں اتنے خوش نہیں رہے جتنے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں، ہاں! اگر ان کے زمانہ کا مقابلہ حضرات ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے زمانوں سے کیا جائے تو فضیلت کا فرق ظاہر ہو جائے گا۔“

اب عہدِ خلافتِ راشدہ اور عہدِ خلافتِ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ میں جو فرق تھا، اسے علمِ عقائد کے مشہور عالم دین علامہ عبدالعزیز فرباروی رحمہ اللہ (م ۱۴۴۰ھ) کی زبانی سنیں:

(۱)۔ (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور تاریخی حقائق ص ۱۴۶، تحت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی عہدِ حکومت کی صحیح حیثیت)

(۱)۔ (منہج النہج ج ۳ ص ۱۸۵، فصل واقعة الکلیۃ فی هذا ان لا نعقد ان احد معصوم بعد النبی الخ تحت السبب السابع)

قلت لاهل الخیر مراتب بعضها فوق بعض وکل مرتبة منها يكون محل قدح بالنسبة الى التي فوقها ولذا قيل حسنات الابرار سينات المقربين وفسر بعض الكبراء قوله عليه الصلوة والسلام اني لاستغفر الله في اليوم اكثر من سبعين مرة بانه كان دائم الترقى وكلما كان يترقى الى مرتبة استغفر عن المرتبة التي قبلها واذا تقرر ذلك فنقول كان الخلفاء الراشدون لم يتوسعوا في المباحات وكان سيرتهم سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في الصبر على ضيق العيش والجهد .. . واما معاوية فهو ان لم يرتكب منكر لكنه توسع في المباحات ولم يكن في درجة الخلفاء الراشدين في اداء الحقوق الخلافة لكن عدم المساواة بهم لا يوجب قدحاً فيه (۱).

”اہل خیر کے مختلف مراتب ہوتے ہیں، جن میں سے بعض دوسرے بعض سے بلند ہوتے ہیں، ان میں سے ہر مرتبہ اپنے سے فائق مرتبے کے اعتبار سے محلِ قدح ہوتا ہے۔ اسی لیے مشہور مقولہ ہے، نیک لوگوں کے حسنات مقربین کی برائیاں ہوتی ہیں اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے یہ جو ارشاد مروی ہے کہ میں دن میں ستر سے زائد بار اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتا ہوں۔ اس حدیث کی تشریح بعض اکابر نے یوں بیان کی ہے کہ آپ ﷺ کے درجاتِ عالیہ میں ہر آن ترقی ہوتی رہتی تھی اور آپ جب بھی ترقی کا کوئی اگلا درجہ حاصل کرتے تو پچھلے درجہ سے استغفار فرماتے تھے۔ جب یہ بات طے ہوگئی تو ہم یہ کہتے ہیں کہ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم نے مباحات میں توسع سے کام نہیں لیا تھا اور تنگی عیش پر صبر اور جدوجہد کے معاملہ میں ان کی سیرت سرورِ دو عالم ﷺ کی سیرت سے مشابہ تھی۔ رہی بات حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی سوا اگرچہ وہ کسی منکر

کے مرتکب تو نہیں ہوئے، لیکن انہوں نے مباحات میں (قدرے) توسع سے کام لیا اور حقوق خلافت کی ادائیگی میں وہ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے درجہ میں نہیں تھے لیکن ان کی برابری نہ کر سکتا، ان کے لیے (کسی طرح بھی) موجب قدح نہیں ہے۔“

اس ناکارہ کے مخدوم اور کریم بزرگ مفکر اسلام، سلطان الملتکلمین، امام المناظرین حضرت اقدس علامہ ڈاکٹر خالد محمود صاحب اطال اللہ حیاتہ نے بھی سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت پر جس مدلل انداز میں جامع تبصرہ فرمایا ہے وہ آپ ہی پر بس ہے، اسے ملاحظہ فرمائیے:

”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا دور حکومت خلافت راشدہ اور خلافتِ عامہ کے مابین کا عبوری دور ہے آپ کی حکومت خلافتِ عادلہ تھی جس میں کتاب و سنت کو آئینی بالادستی حاصل تھی اور عدل و انصاف کی حدود قائم تھیں، لیکن اس کا معیار خلافتِ راشدہ کے دوسرے درجہ پر تھا۔ خلفائے راشدین سیرتِ نبوی رضی اللہ عنہ کے بہت زیادہ قریب تھے۔ روزمرہ کی زندگی میں صبر و ایثار کا پیہ نہ تھا۔ بشری تقاضوں میں وہ جہد و مشقت سے گزرتے تھے اور مباح امور میں وہ توسع اور فراخی کی راہ سے نہیں توکل اور تقویٰ کی راہوں پر چلتے تھے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ گواپنے پورے دور خلافت میں کسی خلافِ شرع راہ پر نہیں چلے، لیکن مباح امور میں وہ کبھی وسعت سے بھی کام لیتے تھے اور وقت گزرنے سے اس توسع کا اوپر کے حلقہ میں آجانا ایک فطری امر تھا حق یہ ہے کہ آپ کا دور حکومت خلافت تھا۔ آپ نے حکومت کسی سے وارثت میں نہ لی تھی۔ سیاسی راہ سے آپ اقتدار پر آئے تھے۔ آپ کا پہلا دور حکومت حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کی نیابت میں تھا اور دوسرا دور حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی صلح سے شروع ہوتا ہے جو ملک کی قومی اور سیاسی سطح پر قائم ہوا تھا۔ ثم ملکا (کہ خلافت پھر ملوکیت ہو جائے گی) میں لفظ ثم (پھر اس کے بعد) غور طلب ہے اور اس سے وہ حکومت مراد ہوگی جو اس تیس سال کے بعد شروع ہو اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی حکومت تو تیس سال کے اندر سے شروع ہو چکی تھی۔ گو وہ خلافتِ تامہ کی صورت میں نہ تھی۔ ہاں خلافتِ علیٰ منہاج النبوة

کے حکمران خلفائے اربعہ ہی ہیں۔ خلافت راشدہ اور خلافت عادلہ کے اس باریک فاصلے کو عقاید نسفی کی شرح نبراس میں تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔

اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ مباح امور میں خلفائے اربعہ تحریر اور اجتناب کی راہ سے چلے اور یہ عزیمت کی راہ تھی اور سیدنا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ایسے کئی مواقع پر توسع اور رخصت کی راہ اختیار فرمائی^(۱) اور یہ کسی پہلو سے محل اعتراض اور موجب طعن نہیں (ہاں) افضلیت اور بات ہے۔

آپ کی حکومت کو اگر کسی پہلو سے ملوکیت بھی کہا جائے تو یہ ایسی ملوکیت تھی جس سے خلافت کی نفی نہیں کی جاسکتی اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ سیدنا حضرت حسن رضی اللہ عنہ خلافت کو ملوکیت کے سپرد کر دیں۔ اس جہت سے تو ملوکیت کے بانی حضرت حسن رضی اللہ عنہ ہو جائیں گے کہ انھوں نے خلافت کو ملوکیت کے سپرد کیا اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں ان کا یہ اقدام محل مدح نہ رہے گا۔ حالانکہ آپ رضی اللہ عنہ نے اپنی ایک پیشین گوئی میں حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے اس اقدام کو محل مدح میں ذکر کیا ہے کہ اس امت کے دو فرقہ عظیمہ آپ کے اس اقدام (صلح) سے ایک ہو جائیں گے۔ واللہ اعلم وعلمہ واتم واحکم (۲)۔

یہ ہے عہد خلافت سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی صحیح حیثیت..... البتہ یہاں ایک شبہ وارد ہوتا ہے، اس کا ازالہ بھی ضروری ہے وہ یہ کہ بعض علماء نے سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کو ملوک (بادشاہ) کہہ کر خطاب کیا ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟ علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

(۱)۔ مباحات میں توسع کی وجہ بیان کرتے ہوئے حضرت علامہ عبدالعزیز فرہاروی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ولعل توسعه فيها لقصورهم سائر ابناء الزمان وان لم يوجد فيه ذلك كما علمت واما رجحان الخلفاء الاربعة في العبادات والمعاملات فظاهر لاسترة فيه . (الناهيہ..... ۴۶، تحت فصل فی الاجوبۃ عن مطاعنہ)

”اور شاید ان کا مباحات میں توسع اختیار کرنا، ابنائے زمانہ کے قصور ہمت کی بنا پر تھا، اگرچہ خود ان کی ذات میں یہ چیز نہیں تھی جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے، باقی خلفائے اربعہ کا عبادات و معاملات میں رجحان بالکل ظاہر ہے، جس میں کوئی خفا نہیں۔“

(۲)۔ (عبرقات ۴۲۲-۴۲۳)

”جو شخص حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی حکومت پر موکیت کے لفظ کا اطلاق کرتا ہے اس سے اس کی مراد یہ ہوتی ہے کہ ان کی حکومت میں مذکورہ اجتہادات واقع ہوئے اور جو شخص اسے خلافت قرار دیتا ہے اس کی مراد یہ ہوتی ہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی دستبرداری اور اہل حل و عقد کے اتفاق کے بعد وہ خلیفہ برحق اور واجب الطاعت تھے اور اطاعت کے لحاظ سے لوگوں پر ان کے وہی حقوق تھے جو ان سے پہلے خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کو حاصل تھے (۱)۔“

کیا اسلام میں ملوکیت (بادشاہت) مذموم ہے؟

یہ بات خود سمجھنے کے قابل ہے کہ کیا اسلام میں بادشاہت فی نفسہ مذموم ہے یا نہیں؟ یا صرف وہ بادشاہت بُری ہے جو احکام شریعت کے خلاف ہو اور اس کی بنیاد تصور خلافت کے منافی ہو..... خود قرآن مجید میں اللہ کے لیے ہے:

لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمُ (۲)

”آج کے روز کس کی حکومت ہوگی۔“

هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ (۳)

”وہ ایسا معبود ہے کہ اس کے سوا کوئی اور معبود نہیں وہ بادشاہ ہے (سب

عیبوں سے) پاک۔“

اسی طرح بنی اسرائیل نے اپنے پیغمبر (سموئیل) سے درخواست کی کہ ہمارے لیے کوئی بادشاہ مقرر کر دیں جس کی قیادت میں ہم جہاد کریں۔ انہوں نے باذن الہی بتایا کہ اللہ نے تمہارا بادشاہ ط لوت کو مقرر کیا ہے۔ اگر ملوکیت کوئی مذموم چیز ہوتی تو نہ پیغمبر اللہ سے اس کی مدد طلب کرتے اور نہ ہی اللہ ان کی اس دعا کو شرف قبولیت سے نوازتے۔

الَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَاءِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا (۴)

(۱)۔ (الصواعق المحرقة ص ۲۱۹، فی بیان اعتقاد اہل سنت والجماعۃ فی الصحبۃ رضی اللہ عنہم)

(۲)۔ (المومن: ۱۶) (۳)۔ (الحشر: ۲۳) (۴)۔ (البقرہ: ۲۳۶-۲۳۷)

” (اے مخاطب!) تجھ کو بنی اسرائیل کی جماعت کا قصہ جو موسیٰ (علیہ السلام) کے بعد ہوا ہے، تحقیق نہیں ہوا جبکہ ان لوگوں نے اپنے ایک پیغمبر سے کہا کہ ہمارے لیے ایک بادشاہ مقرر کر دیجیے کہ ہم اللہ کی راہ میں (جالوت سے) قتال کریں۔ کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر تالوت کو بادشاہ مقرر فرمایا ہے۔“

اسی طرح سلیمان علیہ السلام اور ان کے والد ماجد دونوں نبی بھی تھے اور بادشاہ بھی^(۱)۔

حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں ارشاد باری ہے:

وَاتَّهَ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ^(۲)

”اور ان کو (یعنی داؤد کو) اللہ تعالیٰ نے سلطنت اور حکمت عطا فرمائی۔“

حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے لیے وعاما نگلی تھی:

رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي^(۳)

”اے میرے رب! میرا (پچھلا) قصور معاف کر اور (آئندہ کے لیے) مجھ کو ایسی سلطنت دے کہ میرے سوا (میرے زمانہ میں) کسی کو مینر نہ ہو۔“

اس بحث کو مزید طول دیا جاسکتا ہے۔ لیکن مسدہ سمجھنے کے لیے اتنی بات کافی ہے کہ ”ملوکیت“ اپنی ذات میں کوئی عیب نہیں رکھتی ”ملک“ اسے اچھایا برا بناتے ہیں۔

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت:

اب ہم سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت پر صحبہ کرامؓ، تابعینؓ اور اکابر علمائے اعلامؓ کے تبصرے نقل کرتے ہیں، جس سے ان کے عہد حکومت کو سمجھنے میں مزید مدد ملے گی۔

(۱) حبر امت حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما:

آپ فرماتے ہیں:

(۱)۔ (تاریخ ابن خلدون، ج ۲، ص ۱۴۳)

(۲)۔ (البقرة: ۲۵۱)

(۳)۔ (ص: ۲۵)

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ — گمراہ کن غلط فہمیوں کا ازالہ (۲۶۶) عہد معاویہ رضی اللہ عنہ کے لائق اتباع نہ ہونے کا الزام

مارأیت رجلاً کان أخلق بالملک من معاویة (۱).

”میں نے معاویہ رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر سطنت اور فرمانروائی کے لائق کسی کو

نہ پایا۔“

(۲) ایک اور روایت میں ہے کہ:

مارأیت أحداً کان احق بالملک من معاویة (۲).

”میں نے معاویہ رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر حکمرانی کا لائق کسی کو نہ پایا۔“

اسی طرح سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے انتقال کی خبر پہنچنے پر فرمایا:

(۳) اما والله ما کان مثل من قبله ولا یاتى بعده مثله (۳).

”بخدا! معاویہ اپنے پیش رو خفاء کی مثل تو نہیں تھے لیکن ان کے بعد

ان کا مثل نہیں آئے گا۔“

(۲) سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ (م ۴۰ھ):

آپ ﷺ فرماتے ہیں:

أيها الناس! لا تکرهوا إمارة معاویة، والله! (لوفقد تموه) لقد

رأيتم الرؤس تندرون کو اهلها كأنها الحنظل (۴)

”اے لوگو! تم معاویہ رضی اللہ عنہ کی امارت کو برا مت جانو، کیونکہ اللہ کی قسم اگر

تم نے انہیں کھو دیا تو تم دیکھو گے کہ سر اپنے شانوں سے یوں جدا ہوں گے جس

طرح حنظل کا پھل اپنے درخت سے (ٹوٹ کر) گرتا ہے۔“

(۱) — (*البدایہ والنہایہ .. ج ۸، ص ۱۳۵، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(*) الاصابہ .. ج ۳، ص ۴۱۳، تحت تذکرہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۲) — (*التاریخ الکبیر للبخاری .. ج ۴، ص ۳۷۲، باب تذکرہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(*) البدایہ والنہایہ .. ج ۸، ص ۱۳۵، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۳) — (انساب الاشراف .. ج ۴، ص ۳۷، قسم اول، تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۴) — (*المصنف لابن ابی شیبہ .. ج ۱۵، ص ۲۹۳-۲۹۴، کتاب الجمل، تحت باب ما ذکر فی صفین)

(*) البدایہ والنہایہ .. ج ۸، ص ۱۳۱، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۳) سیدنا امام حسن رضی اللہ عنہ (م ۵۵۰ھ):

جب سیدنا امام حسن رضی اللہ عنہ نے سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے صلح کی تو بعض کم فہم لوگوں نے آپ رضی اللہ عنہ کے اس اقدام کو موجب قدح جان کر آپ کو مطعون کیا تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا، مجھے برا مت کہو، کیونکہ میں نے آنحضرت رضی اللہ عنہ سے سنا ہے:

لا تذهب الايام والليالي حتى يملك معاوية (۱).

”رات اور دن کی گردش اس وقت تک ختم نہ ہوگی جب تک معاویہ“
حکمران نہ ہو جائیں۔“

(۴) سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما (م ۷۳ھ):

ما رأيت أحداً بعد رسول الله اسود من معاوية (۲).

”میں نے آنحضرت رضی اللہ عنہ کے بعد معاویہ رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر لائق حکمرانی (یعنی امور مملکت کا ماہر) کسی کو نہیں دیکھا۔“

نیز: فقیل له ابوبکر وعمر وعثمان وعلي فقال: كانوا -
والله - خيراً من معاوية وافضل، معاوية اسود (۳).

”اللہ کی قسم! ابوبکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم معاویہ رضی اللہ عنہ سے بہتر اور افضل تھے، لیکن حکمرانی میں امیر معاویہ رضی اللہ عنہ فائق اور بہتر تھے۔“

(۵) سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ (م ۱۵ھ):

ما رأيت أحداً بعد عثمان أفضى بحق من صاحب هذا الباب (۴).

(۱)۔ (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۱، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۲)۔ (* تاریخ اسلام للذہبی ج ۲ ص ۳۲۱ تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* اسد الغابہ ج ۵ ص ۲۲۱، معاویہ بن صخر رضی اللہ عنہما)

(۳)۔ (* اسد الغابہ ج ۵ ص ۲۲۲، تحت معاویہ بن صخر بن حرب رضی اللہ عنہما)

(* البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۵ تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۴)۔ (* البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۲، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(* تاریخ اسلام للذہبی ج ۲ ص ۳۲۱، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ — گمراہ کن غلط فہمیوں کا ازالہ (۲۶۸) عہد معاویہ رضی اللہ عنہ کے لائق اتباع نہ ہونے کا الزام

”میں نے سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد معاویہ رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر کسی کو حق کا پورا کرنے والا اور حق کا فیصلہ کرنے والا نہ پایا۔“

(۶) حضرت کعب احبار رحمہ اللہ:

قال کعب لن یملک أحد من هذه الأمة ماملک معاویة (۱).

”اُمت میں معاویہ رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر اور بہتر حکمرانی کسی نے نہیں کی۔“

(۷) حضرت امام ابواسحاق رحمہ اللہ:

روی أبوبکر بن عیاش عن أبی اسحاق قال: ما رأیت

بعده مثله . یعنی معاویہ (۲).

”ابوبکر بن عیاش سے مروی ہے کہ فرمایا ابواسحاق نے کہ میں نے

معاویہ رضی اللہ عنہ کے بعد ان کا مثل نہیں دیکھا۔“

(۸) حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ:

لو أدرکتُم معاویة لقلتم هذا المهدی (۳).

”اگر تم معاویہ (کے عہد) کو پا لیتے تو کہتے کہ مہدی تو یہ ہیں۔“

(۹) حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (۷۲۸ھ):

وكانت سيرة معاوية مع رعيته من خيار سيرة الولاة وكانت

رعيته يحبونه وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله

عليه وسلم انه قال خيار ائمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم

وتصلون عليهم ويصلون عليكم (۴).

(۱) — (انساب الاشراف۔ ج ۴ ص ۱۰۰، تحت القسم الاول، ترجمة معاوية بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(*) تاریخ اسد م للذہبی .. ج ۳ ص ۳۱۴، تحت ترجمة معاوية بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما

(۲) — (المشقی للذہبی ... ص ۳۸۸، تحت ثناء الائمة الاعلام علی معاوية رضی اللہ عنہ)

(۳) — (اعوام من القواصم ... ص ۲۰۵)

(۴) — (منہاج السنہ ... ج ۳ ص ۱۸۹، تحت جواب مطاعن عثمان)

”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا برتاؤ اپنی رعیت کے ساتھ بہترین حکمران کا برتاؤ تھا اور آپ کی رعایا آپ سے محبت کرتی تھی اور بخاری و مسلم (کی احادیث) سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ تمہارے امراء میں سے بہترین امیر وہ ہیں کہ تم ان سے محبت کرتے ہو اور وہ تم سے محبت کرتے ہوں، تم ان کے حق میں (رحمت کی) دعا کرتے ہو اور وہ تمہارے حق میں۔“

(۱۰) حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (۵۷۷ھ):

وأجمعت الرعايا على بيعته في سنة احدى وأربعين كما قدمنا، فلم يزل مستقلاً بالأمره في هذه المدة إلى هذه السنة ۶۰ هـ التي كانت فيها وفاته، والجهاد في بلاد العدو قائم، وكلمة الله عالية. والغنائم ترد إليه من أطراف الأرض، والمسلمون معه في راحة وعدل، وصفح وعفو^(۱).
 ”آپ کے عہد خلافت میں جہاد کا سلسلہ قائم رہا، اللہ کا کلمہ بلند ہوتا رہا اور مالی غنیمت سلطنت کے اطراف سے بیت المال میں آتا رہا اور مسلمانوں نے راحت و آرام اور عافیت و انصاف و عدل سے زندگی بسر کی۔“

(۱۱) حافظ ذہبی رحمہ اللہ (م ۷۴۸ھ):

فضائل معاوية في حسن السيرة والعدل والاحسان كثيرة^(۲)
 ”امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل، حسن سیرت اور عدل و احسان کے اعتبار سے بے شمار ہیں۔“
 کیا ان واضح بیانات کے بعد بھی سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا عہد حکومت مثالی نہیں تھا؟ اب ہم مصنف نام و نسب کے تین مناقشات کا جواب تحریر کرتے ہیں:

(۱)۔ (البدایہ والنہایہ . . ج ۸ ص ۱۱۹، تحت سنہ ۶۰ھ ذکر معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۲)۔ (المستقی للذہبی ص ۳۸۸، تحت ثناء ائمتہ الاعلام علی معاویہ وحکمہ وسیرتہ الخ)

مناقشہ اول:

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت، خلافت راشدہ کے مشابہ نہیں تھا۔

مناقشہ دوم:

حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کا عہد خلافت، خلافت راشدہ کے مشابہ ہونے کی وجہ سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت سے افضل تھا۔

مناقشہ سوم:

حدیث فعلیکم بسنتی الخ کے تحت حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کا عہد خلافت لائق اتباع ہے، جبکہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت خلافت راشدہ سے عدم مشابہت کی بنا پر لائق عدم اتباع ہے۔

جواب مناقشہ اول:

اس پر ہم پانچ شہادتیں پیش کرتے ہیں:

اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا:

صدیقہ کائنات، اُمّ المؤمنین حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں:

والذی سن الخلفاء بعده وحضت معاویۃ علی العدل

واتباع اثرهم (۱)۔

”اور اللہ نے آپ ﷺ کے بعد خلفائے راشدین ﷺ کو ہدایت پر چلایا اور

معاویہ کو عدل و انصاف اور خلفائے راشدین ﷺ کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق دی۔“

مورخ شہیر حضرت علامہ ابن خلدون رحمہ اللہ:

اسی اتباع خلفائے راشدین کے باعث حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت ”خلافت راشدہ“ معلوم ہوتا تھا اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ خلیفہ راشد (گو سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت خلافت راشدہ موعودہ

(۱)۔ (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۱، سنہ ۶۰ھ، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

میں شامل نہ تھی) حضرت علامہ ابن خلدونؒ لکھتے ہیں:

وقد كان ينبغي ان تلحق دولة معاوية وأخباره بدول الخلفاء
وأخبارهم فهو تأليهم في الفضل والعدالة والصحة ، ولا ينظر
في ذلك الى حديث : ” الخلافة بعدى ثلاثون “ فانه لم يصح
. والحق ان معاوية في عداد الخلفاء وحاشي الله أن يشبه
معاوية بأحد ممن بعده . فهو من الخلفاء الراشدين^(۱).

”مناسب یہی تھا کہ حضرت معاویہ ؓ کی خلافت اور ان کے حالات
کو ہم اسی جلد میں خلفائے راشدین ؓ کی خلافت اور ان کے تذکرہ کے
ساتھ ذکر کرتے، کیونکہ آپ کی فضیلت، عدالت اور مقام صحابیت میں ان کے
تابع ہیں اور اس سلسلہ میں حدیث الخلافة بعدی ثلاثون سنہ (کہ خلافت
میرے بعد تیس سال رہے گی) کی طرف نہ دیکھنا چاہیے کیونکہ پایہ صحت کو نہ
پہنچی، حق بات یہ ہے کہ حضرت معاویہ ؓ کا شمار خلفائے راشدین ؓ میں
ہے... حاشا وکلا حضرت معاویہ ؓ اپنے مابعد خلفاء کے ہرگز مشابہ نہیں بلکہ
وہ خلفائے راشدین ؓ میں سے ہیں۔“

شہید بالاکوٹ حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ:

حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ ہمارے مقتدا و پیشوا ہیں، فرماتے ہیں:

”سلطانِ کامل حکمی خلیفہ راشد ہے، یعنی اگرچہ خلافتِ راشدہ تک نہیں پہنچا، لیکن خلافتِ راشدہ کے عمدہ آثار بعض ظوہر شریعت کی خدمت صدق و
اخلاص سے اس سے صادر ہوں... سلطانِ کامل، سلاطین اور خلفائے راشدین
ؓ کے درمیان ایک برزخ کی طرح ہے۔ اگر لوگ دیگر سلاطین کو دیکھیں تو
اس سلطانِ کامل کو خلیفہ راشد تصور کریں اور اگر خلفائے راشدین ؓ

کا حل معلوم کریں تو اسے سلطان کامل سمجھیں۔ چنانچہ سلطان شام (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

لست فیکم مثل ابی بکر و عمر و لکن سترون امراء من بعدی
میں تم میں ابو بکر و عمر جیسا حکمران تو نہیں ہوں۔ لیکن میرے بعد عنقریب
امیر دیکھو گے۔

بناء بریں اس کی سلطنت کا زمانہ نبوت اور خلافت راشدہ کے ساتھ
مشابہت رکھتا ہے۔ پس اس وجہ سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ خلافت راشدہ کے زمانہ کی
ابتداء سے اس سلطنت کا ملکہ کا زمانہ گزر جانے تک ترقی اسلام کا زمانہ ہے (۱)۔

جناب احمد رضا خاں صاحب بریلوی:

جناب احمد رضا خاں صاحب بریلوی (م ۱۳۴۱ھ) جن کی کتب اور اشعار کے حوالوں سے
مُصنّف نام و نسب نے اپنی کتاب کو جا بجا مزین کیا ہے، وہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کو خلیفہ راشد تسلیم
کرتے ہیں، جسے ہم بطور الزامی جواب کے نقل کر رہے ہیں:

عرض: خلافت راشدہ کس کس کی خلافت تھی؟

ارشاد: ”ابو بکر صدیق، عمر فاروق، عثمان غنی، مولا علی، امام حسن، امیر معاویہ اور

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی خلافت، خلافت راشدہ تھی (۲)۔“

جناب فیض احمد اویسی بریلوی:

شارح حدائق بخشش اور معروف بریلوی محقق و مُصنّف جناب فیض احمد اویسی لکھتے ہیں:

”امیر معاویہ و عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی خلافت کو مطلق خلافت راشدہ

نہیں بلکہ مشابہ خلافت راشدہ کہا جائے گا (۳)۔“

(۱)۔ (منصب امامت ص ۱۴۷-۱۴۹، فصل دوم تحت سلطان کامل اور دیگر سلاطین میں فرق، نکتہ دوم)

(۲)۔ (ملفوظات احمد رضا خاں ص ۳۱۹ ج ۳ ص ۳۱۹)

(۳)۔ (حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ص ۵۱)

جواب مناقشہ دوم:

رہی بات سیدنا معاویہ ؓ اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے عہد حکومت میں فرق کی تو اس کے لیے حضرت امام اعمش رحمہ اللہ تعالیٰ (جو حضرت سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ ہیں اور جو سیدنا معاویہ ؓ کو ان کی بے پناہ خوبیوں کے باعث ”المصحف“ کے لقب سے یاد کرتے تھے^(۱)) کا بیان ملاحظہ ہو:

ایک مرتبہ امام اعمش (سیمان بن مہران) رحمہ اللہ کی مجلس میں حضرت عمر بن عبدالعزیز قدس سرہ اور ان کے عدل و انصاف کا تذکرہ ہوا تو آپ نے فرمایا:

کیف لو أدرکتُم معاویة؟ قالوا: فی حلمہ؟ قال: لا واللہ، بل فی عدلہ^(۲).

”اگر تم معاویہ ؓ کا عہد پالیتے تو تمہیں پتہ چل جاتا، لوگوں نے کہا ان کی حلم و بردباری کا؟ فرمایا، نہیں (حلم اور بردباری تو ان کے اندر آنحضرت ﷺ کی دعا کی برکت سے بدرجہ کمال موجود تھی ہی... ناقل) بلکہ ان کے عدل و انصاف کا۔“

یعنی حلم و بردباری میں تو وہ فائق تھے ہی۔ بقول قبیسہ بن جابر ؓ:

ما رأیت رجلاً أثقل حلماً، ولا أبطأ جهلاً، ولا أبعد أناً آمنه^(۳).

”یعنی میں نے معاویہ ؓ سے بڑھ کر حوصلہ مند، جہالت سے دور،

باوقار و حلیم آدمی نہیں دیکھا۔“

سوا اگر حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کا عہد خلافت، خلافت راشدہ کے مشابہ ہے تو

(۱)۔ (العواصم من القواصم . ص ۲۱۰)

(۲)۔ (* منہاج السنہ . ج ۳ ص ۱۸۵، فصل والقاعدة الكلية في هذا ان لا تعتقد الخ)

(*) المستثنى . ص ۳۸۸ تحت ثناء الائمة على معاوية وحكمه وسيرته

(*) العواصم من القواصم . ص ۲۰۵

(۳)۔ (* تاريخ اسلام للذہبی ج ۳ ص ۳۱۵، ترجمة معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنهما)

(*) اسد ابیہ و النہایہ ج ۸ ص ۱۳۵، ترجمة معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنهما)

سیدنا معاویہ ؓ — گمراہ کن غلط فہمیوں کا ازالہ (۲۷۴) عہد معاویہ ؓ کے لائق اتباع نہ ہونے کا الزام

سیدنا معاویہ ؓ کا بالاولیٰ ہے۔ جس پر اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ سلام اللہ علیہا، حضرت علامہ ابن خلدون رحمہ اللہ، حضرت شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ اور جناب فیض اویسی اور احمد رضا خان صاحب کے حوالہ جات نقل کر چکا ہوں۔ جہاں تک حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے طریقہ عمل کی بات ہے تو وہ سیدنا معاویہ ؓ کے خلاف زبان درازی اور بدگوئی کرنے والے کو کوڑے لگواتے تھے (۱)۔

اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا، حضرت مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ اور جناب فیض صاحب نے تو سیدنا معاویہ ؓ کے عہد خلافت کو خلافت راشدہ کے مشابہ ہی مانا ہے۔ لیکن آپ کے مقتدا اور رہنما جن کی ثقایت اور علم و فضل پر پوری دنیا کے بریلویوں کا اتفاق ہے، وہ صراحتاً سیدنا معاویہ ؓ کے عہد خلافت کو خلافت راشدہ قرار دے رہے ہیں۔ آخر میں فیصل بریلوی کا ایک حوالہ حاضر خدمت ہے، جو انھوں نے علامہ خفاجی (۲) رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے لکھا ہے، اسے بہ چشم عبرت ملاحظہ فرمائیں:

وَمَنْ يَكُونُ يَطْعَنُ فِي مُعَاوِيَةَ

فَذَكَ كَلْبٌ مِنْ كِلَابِ الْهَٰوِيَةِ

”جو حضرت امیر معاویہ ؓ پر طعن کرے وہ جہنمی کتوں میں سے ایک کتا ہے (۳)۔“

مناقشہ سوم:

حدیث شریف میں آتا ہے کہ:

فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسِيرِي اخْتِلَافاً كَثِيراً،

فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّبِينَ تَمْسِكُوا

(۱)۔ (*طبقات ابن سعد ج ۵، ص ۲۹۹، تحت عمر بن عبدالعزیز)

(*) ابدایہ والنہایہ ج ۸، ص ۱۳۹)

(۲)۔ علامہ خفاجی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۰۶۹ھ) نے یہی بات نسیم الریاض ج ۳ ص ۴۷۵ پر تحریر فرمائی ہے۔

(۳)۔ (احکام شریعت ج ۱ ص ۱۰۳)

بہا و عضوا علیہا بالنواجذ (۱)

”تم میں سے جو شخص میرے بعد زندہ رہا وہ بہت سے اختلافات دیکھے گا
اس لیے میری سنت اور میرے بعد خلفائے راشدین جو ہدایت یافتہ ہیں، کی
سنت کو لازم پکڑو! اور اس کو دانتوں سے مضبوط تھام لو!“۔
مُصَنَّفِ نام و نسب مذکورہ بالا حدیث مبارکہ نقل کرنے کے بعد ارقام فرماتے ہیں:
”آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد گرامی کے مطابق اس کی سنت کا اتباع
ضروری ہوگا، جس کے عہد اقتدار میں خلفائے راشدین کی معنویت پائی جائے
اور جس کے دور اقتدار میں خلافت راشدہ کا رنگ ڈھنگ نہ ہو اس کی سنت کا
اتباع نہ کیا جائے گا اور پھر یہ حکم دو صحابہؓ، تابعینؓ اور تبع تابعینؓ تک ہی محدود
نہیں، اس کے مخاطبین اول صحابہؓ اور پھر قیامت تک آنے والی امت مسلمہ
ہے (۲) اس تفصیلی جائزے سے ایک منصف مزاج اور ذی عقل انسان بنو اُمیہ کی
دینی حیثیت اور مقام کا خود اندازہ کر سکتا ہے، اگر اب بھی کوئی شک و شبہ ذہن
کے کسی گوشے میں جاگزیں ہو جب کہ ہم نے اپنی طرف سے کچھ نہیں کہا تو ایسی
صورت میں ان افراد کے لیے ہم بارگاہ ایزدی میں یہی دعا کر سکتے ہیں.....
ع ہر ایں بے حاصلان یا دانشتے یا مرگ ناگا ہے (۳)۔“

(۱)۔ (* جامع ترمذی..... ج ۲ ص ۹۲، کتاب العلم، باب ما جاء فی الاخذ بالسنة الخ)

(* سنن ابی داؤد..... ج ۲ ص ۲۷۹، کتاب السنة، باب فی لزوم السنة)

(* مشکوٰۃ المصابیح... ج ۳ ص ۳۰، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة)

(* ابن ماجہ... ج ۵ ص ۵، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدین المحدثین)

(* مستدرک حاکم..... ج ۱ ص ۹۵)

(۲)۔ بالکل یہی بات جناب محمود احمد عباسی بھی فرماتے ہیں اور مُصَنَّفِ نام و نسب اس باب میں ضرور جناب عباسی

کے ہم نوا وہم عقیدہ ہیں، عباسی صاحب حدیث فعلیکم بسنتی الخ کے تحت ارقام فرماتے ہیں:

”جن لوگوں نے راشدوں کی تعداد چار مقرر کر دی ہے وہ بے دلیل ہے بلکہ اسے بھی

چوتھی صدی ہجری کی اختراع کہنا چاہیے کیونکہ تمام نصوص صریحہ و ثابِتہ اور تعامل صحابہؓ کے خلاف

ہے، راشدوں کی نہ کوئی تعداد معین ہے اور نہ اس سلسلے میں زمانہ کی کوئی تحدید ہے بلکہ اس امر کی

صراحت ہے کہ یہ سیدہ صدیوں تک رہے گا۔“ (حقیقت خلافت و مہو کیت... ص ۱۱)

(۱)۔ (نام و نسب... ص ۵۵۵)

الجواب: مُصَنَّفِ نام و نسب نے اپنی کمالِ فِیاضی اور زورِ اجتہاد سے پوری اُمتِ مسلمہ کو (سوائے سیدنا معاویہ کے) اس حدیثِ مبارکہ کے عموم میں داخل کر دیا ہے۔ حالانکہ کسی آیت یا حدیث کے عموم و خصوص کا فیصلہ اکابرِ علمائے اُمت، حضراتِ محدثین و فقہائے کرام رحمہم اللہ کا فریضہ ہے، خود مُصَنَّفِ نام و نسب بھی اصولی طور پر ہمارے اس بیان کو تسلیم کرتے ہیں، چنانچہ فسقِ یزید کے بیان میں حدیث ”مغفور لکم“ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”(کسی) حدیث کا مطلب چودہ سو سال گزرنے کے بعد تبدیل نہیں ہو سکتا، شارحین حدیث جن کے قلوب مفہوم حدیث کے امین تھے اور جنہوں نے حدیث کی خدمت و اشاعت میں اپنی پوری زندگیاں گزار دیں وہ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ حدیث کا مفہوم و مطلب بیان کریں (۱)۔“

ہمارا بھی مُصَنَّفِ نام و نسب کو یہی مشورہ ہے کہ کم از کم اپنی ہی کبھی بات پر تو عمل کریں، آیے جمہورِ محدثین کی تشریح و توضیح میں یہ معلوم کریں کہ (موجودہ) خلفائے راشدین کتنے بزرگ ہیں؟ زیرِ بحث حدیث کے سلسلہ میں حضراتِ محدثین کی تحقیق کیا ہے؟ اور کون کون سے بزرگ ان کے نزدیک اس حدیث کے عموم میں داخل ہیں؟

حضراتِ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم آنحضرت ﷺ کے مسلسل اور بلا فصل جانشین ہیں، انھیں ائمہ اربعہ بھی کہا جاتا ہے۔ ان کی خلافت مطلق حکومت نہیں، بلکہ خلافت علیٰ منہاج النبوت ہے اور اُمتِ مسلمہ شروع ہی سے ان چار بزرگوں (یعنی حضراتِ شیخین و حضراتِ ختین رضی اللہ عنہم) کو جانشینِ رسول ﷺ اور ان کی خلافت کو تتمہِ مصطفویٰ ﷺ سمجھتی آئی ہے، حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ (م ۱۱۷۶ھ) لکھتے ہیں:

ایامِ خلافت بقیہ ایامِ نبوت بودہ است (۲)۔

”خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کی خلافت کا زمانہ بقیہ زمانہ نبوت تھا۔“

سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کا عہدِ خلافتِ راشدہ کا تتمہ و تکمہ تھا اس سے مراد یہ نہیں کہ آپ کی

(۱)۔ (نام و نسب ص ۵۰۸)

(۲)۔ (ازالۃ حجاب ج ۱ ص ۱۰۰)

خلافت خلفائے اربعہ کی طرح قرآن کی موعودہ خلافت راشدہ ہے، اسے خلافت راشدہ کا متمہ اس لیے کہا گیا کہ خلافت راشدہ کے بعض مقاصد کی تکمیل (سیدنا معاویہ کے ساتھ مصالحت، جس کی پیش گوئی حدیث شریف میں مذکور ہے) آپ کے عہد خلافت ہوئی تھی، دوسرا آپ کا عہد خلافت تامہ بھی نہیں تھا کیونکہ آپ نے تمہیں خلافت اتار کر سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے حوالہ کر دی۔ خود خلافت سے دستبردار ہو کر ان کے ہاتھ پر بیعت فرمائی۔ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت ایک مثالی عہد خلافت تھا۔ جس میں کتاب و سنت کو آئینی بالادستی حاصل تھی۔ لیکن آپ کا عقد خلافت استخلافاً نہیں بلکہ صلحاً وجود میں آیا تھا۔ خلافت راشدہ (موعودہ) کے لیے جن اوصاف کا پایا جانا ضروری ہے، وہ سوائے مہاجرین کے اور کسی میں نہیں پائے جاتے اور سوائے خلفائے اربعہ کے کوئی بھی خلیفہ ان صفات سے متصف نہیں ہے، اس لیے خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم صرف چار ہیں جو قرآن مجید کی آیت تمکین و استخلاف کا مصداق ہیں۔

ہاں! ان دونوں بزرگوں (یعنی حضرات حسن و معاویہ رضی اللہ عنہما) کو ان کی صفات عالیہ اور رشد و ہدایت کی بدولت حکماً خلیفہ راشد کہہ سکتے ہیں، لیکن قرآن کی مراد کے تحت ان کو (موعودہ) خلیفہ راشد نہیں کہہ سکتے۔ کیونکہ یہ خلافت راشدہ صرف مہاجرین اولین کے ساتھ خاص ہے اور حضرات حسن و معاویہ رضی اللہ عنہما تمام تر فضائل و کمالات کے باوصف مہاجرین میں داخل نہیں ہیں۔ جن حضرات نے سیدنا حسن، سیدنا معاویہ اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو خلیفہ راشد کہا ہے وہ ”حکماً“ کہا ہے۔ ورنہ یہ بات ہر ایک کے نزدیک مسلم ہے کہ اصطلاحاً خلیفہ راشد صرف چار ہیں، قائد اہل سنت حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب رحمہ اللہ (م ۱۴۲۴ھ) آیت تمکین و آیت استخلاف کی وضاحت میں فرماتے ہیں:

”آیت تمکین^(۱) میں اللہ تعالیٰ نے مہاجرین صحابہ کے متعلق ایک

(۱) — الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الصَّوَامِعُ وَبِيعَ وَصَلَوَاتُ وَمَسْجِدُ يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنْهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ غَاقِبَةُ الْأُمُورِ. (الحج: ۴۰-۴۱)

”وہ لوگ جن کو نکالا ان کے گھروں سے اور دعویٰ کچھ نہیں اس کے کہ وہ کہتے ہیں ہمارا رب اللہ ہے اور اگر نہ ہنایا کرتا اللہ ان لوگوں کو ایک دوسرے سے تو ڈھا جاتے تھے اور مدرسے اور عبادت خانے اور مسجدیں جن میں نام پڑھا جاتا ہے =

اعلان فرمایا ہے (جن کو کافروں نے گھروں سے نکال دیا تھا اور وہ رسول اکرم ﷺ کے حکم کے تحت مدینہ منورہ میں قیام پذیر ہو گئے تھے) کہ اگر ہم ان کو ملک میں حکومت و اقتدار دے دیں تو وہ ضرور ان چار کاموں کی تکمیل کریں گے اور چونکہ ان مہاجرین صحابہ کرام میں سے آنحضرت ﷺ کے بعد صرف ان چار اصحاب ہی کو ملکی اقتدار عطا فرمایا ہے یعنی حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان ذوالنورین اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ، اس لیے حسب اعلان خداوندی قرآن پر ایمان رکھنے والوں کے لیے یہ قطعی عقیدہ لازم ہے کہ ان چاروں خلفاء نے ضرور وہ کام سرانجام دیے ہیں جن کا اس آیت میں ذکر ہے یعنی اقامتِ صلوٰۃ، ایتاءِ زکوٰۃ، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور اگر کوئی شخص باوجود اس اعلانِ خداوندی کے ان خلفائے اربعہ کو برحق نہیں تسلیم کرتا تو وہ اس آیت کا منکر ہے اور اس کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا مذکورہ اعلان صحیح ثابت نہیں ہوا۔ العیاذ باللہ۔ اور اس آیت کا یہ مطلب بھی نہیں لیا جاسکتا کہ مذکورہ تمکین و اقتدار کا وعدہ مابعد کے خلفائے کے لیے ہے کیونکہ یہ اعلان الذین اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ کے لیے ہے جو مہاجرین صحابہ ہیں اور سوائے ان چار خلفائے کے صحابہ میں سے اور کسی مہاجر صحابی کو خلافت نہیں ملی، اسی بناء پر ان چاروں خلفاء کی خلافت کو خصوصی طور پر خلافتِ راشدہ کہتے ہیں جو قرآن کی موعودہ خلافت ہے اور یہ خلافت ان چار یا ربی میں منحصر ہے۔۔۔ اسی طرح آیتِ استخلاف^(۱) میں اللہ تعالیٰ نے واضح طور پر ایمان و عملِ صالح والے

= اللہ کا بہت، اور اللہ مقرر کر دے گا اس کی جو مدد کرے گا اس کی، بے شک اللہ زبردست زور والا، وہ لوگ کہ اگر ہم قدرت دیں ملک میں تو قائم رکھیں نماز اور دیں زکوٰۃ اور حکم کریں بھسے کام کا اور منع کریں برائی سے اور اللہ کے اختیار میں ہے آخر ہر کام۔

(۱) - وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (انور: ۵۵) =

صحابہ کرامؓ کو خلیفہ بنانے کا وعدہ فرمایا ہے جو اس آیت کے نازل ہونے کے وقت موجود تھے جس پر لفظ ”منکم“ دلالت کرتا ہے اور چونکہ نبی کریم رحمۃ اللعالمین، خاتم النبیین حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کے بعد مہاجرین صحابہ میں سے بالترتیب صرف حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان ذوالنورین اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو ہی خلافت اور جانشینی کا عظیم شرف نصیب ہوا ہے، اس لیے یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن خلفاء کے متعلق اس آیت میں وعدہ فرمایا تھا وہ یہی چار ہیں اور ان کی خلافت قرآن کی موعودہ خلافت ہے اور اگر ان چاروں خلفاء کو اس آیت کا مصداق نہ قرار دیا جائے تو پھر اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ثابت نہیں ہو سکتا اور آیت میں ”منکم“ کی قید کی وجہ سے بعد کے خلفاء اس آیت کا مصداق قرار نہیں دیے جاسکتے خواہ حضرت امام حسنؑ ہوں یا حضرت امیر معاویہ اور خواہ حضرت عمر بن عبدالعزیز ہوں یا قرب قیامت میں پیدا ہونے والے حضرت مہدیؑ جو اُمت محمدیہ ﷺ کے آخری ہادی اور مجتہد ہوں گے اور جن کی عادلانہ اسلامی حکومت کے بارے میں احادیث میں پیش گوئی موجود ہے ان مابعد خلفاء کو بعض حضرات نے جو خلفائے راشدین میں شمار کیا ہے تو وہ لغوی معنی میں ہے کہ ان کی حکومتیں بھی برحق خلافتیں ہیں اور وہ بھی رشد و ہدایت والے ہیں لیکن اصل خلفائے راشدین یہی خلفائے اربعہ (چار یار) ہیں جو قرآن کی موعودہ خلافت کا صحیح مصداق ہیں اور ان کے بعد آنے والے خلفاء اس آیت کے موعودہ خلفاء نہیں قرار دیے جاسکتے کیونکہ حسب آیت تمکین اس آیت استخلاف سے مراد بھی وہی خلفاء ہیں جو مہاجرین صحابہؓ میں سے ہوں گے (۱)۔

= ”وعدہ کر لیا ہے اللہ نے ان لوگوں سے جو تم میں ایمان لائے اور کیے ہیں انہوں نے نیک کام، البتہ بعد کو حاکم کر دے گا ان کو ملک میں، جیسا حاکم کیا تھا ان سے اگلوں کو، اور جمادے گا ان کے لیے دین ان کا جو پسند کر دیا ان کے واسطے اور دے گا ان کو ان کے ڈر کے بدلے میں امن، میری بندگی کریں گے، شریک نہ کریں گے میرا کسی کو اور جو ناشکری کرے گا اس کے پیچھے سو وہی لوگ ہیں نافرمان۔“

خلفائے راشدین چار ہیں:

اب ہم اپنے بیان کے اثبات میں (کہ خلفائے راشدین صرف چار ہیں) چند مسلم اکابر کے اقوال درج کرتے ہیں:

(۱) حضرت امام طحاوی رحمہ اللہ:

حضرت امام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ (م ۳۲۱ھ) عقیدہ خلافت کے ذیل میں ارقام فرماتے ہیں:

ونثبت الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اولاً
لأبي بكر الصديق رضي الله عنه تفضيلاً له وتقديماً على
جميع الامة ثم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ثم لعثمان
رضي الله عنه ثم لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه وهم الخلفاء
الراشدون والأئمة المهديون (۱).

”اور ہم رسول اللہ ﷺ کے بعد پہلے سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت ثابت کرتے ہیں بایں طور پر کہ آپ کو تمام امت پر تفصیل و تقدیم حاصل ہے، پھر ان کے بعد سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ، پھر سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ اور پھر سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے لیے خلافت ثابت کرتے ہیں اور یہی خلفائے راشدین اور ائمہ مہدیین ہیں۔“

(۲) حضرت امام ابوالحسن الاشعری رحمہ اللہ:

حضرت امام ابوالحسن الاشعری رحمہ اللہ (م ۳۲۴ھ) لکھتے ہیں:

ونتولى سائر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ونكف
عما شجر بينهم وندين الله بأن الأئمة الاربعة خلفاء
راشدون مهديون فضلاً لا يوازيهم فى الفضل غيرهم (۲).

(۱) - (عقيدة الطحاوية ... ص ۱۱)

(۲) - (كتاب الایمان ... ص ۱۱، باب فی ابانہ قول اہل الحق والسنۃ)

”اور ہم سب صحابہؓ سے محبت رکھتے ہیں اور ان میں ہوئے اختلافات سے اپنے آپ کو دور رکھتے ہیں اور خدا کے حضور اقرار کرتے ہیں کہ یہ ائمہ اربعہ ہی خلفائے راشدین و مہدیین ہیں اور کوئی بھی فضیلت میں ان کی برابری نہیں کر سکتا۔“

(۳) حضرت امام ابو بکر باقدا فی رحمہ اللہ:

حضرت امام ابو بکر باقدا فی رحمہ اللہ (م ۴۰ھ) عقائدِ اہل سنت و الجماعت کے ذیل میں لکھتے ہیں:

يعرفون حق السلف الذين اختارهم الله سبحانه لصحة نبيه صلى الله عليه وسلم وياخذون بفضائلهم ويمسكون عما شجر بينهم صغيرهم وكبيرهم ويقدمون ابا بكر ثم عمر ثم عثمان ثم عليا رضوان الله عليهم ويقرون انهم الخلفاء الراشدون المهديون افضل الناس كلهم بعد النبي ويصدقون بالاحاديث التي جاءت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (۱).

”اہل سنت و الجماعت ان اسلاف کا حق پہچانتے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی صحبت کے لیے منتخب فرمایا تھا، وہ ان کے فضائل سے تمسک کرتے ہیں اور جو اختلاف ان میں چلے خواہ چھوٹوں میں یا بڑوں میں وہ اختلافات (میں بحث) سے اپنے آپ کو دور رکھتے ہیں اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو سب سے مقدم سمجھتے ہیں، پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو، پھر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو اور پھر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو اور اقرار کرتے ہیں کہ یہی خلفائے راشدین و مہدیین ہیں اور نبی اکرم ﷺ کے بعد سب لوگوں سے افضل ہیں اور اہل سنت ان تمام احادیث کی تصدیق کرتے ہیں جو حضور اکرم ﷺ سے ثابت ہیں۔“

(۴) حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ:

حضرت شیخ غوث الاعظم جیلانی رحمہ اللہ (م ۵۶۱ھ) لکھتے ہیں:

أفضل هؤلاء العشرة الأبرار الخلفاء الراشدون الأربعة
الأخيار، وأفضل الأربعة ابوبكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي
رضي الله عنهم ولهمؤلاء الأربعة الخلافة بعد النبي صلى الله
عليه وسلم ثلاثون سنة (۱)۔

”ان دس نیک افراد میں سے اچھے افضل چاروں خلفائے راشدین ہیں
جو اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ ہیں اور ان چار میں سب سے افضل حضرت ابوبکر
صدیق رضی اللہ عنہ ہیں، پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، پھر حضرت
علی رضی اللہ عنہ اور ان چاروں کے لیے نبی کریم ﷺ کے بعد خلافت تیس سال ہے۔“

(۵) حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ:

حافظ ابن عساکر الدمشقی رحمہ اللہ (۵۷۱ھ) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے

بارے میں اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ان لفظوں میں بیان کرتے ہیں:

وندين بحب السلف الذين اختارهم الله لصحبة نبيه ونثنى
عليهم بما اثنى الله عليهم ونتولاهم ونقول ان الامام بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم ابوبكر رضي الله عنه وان الله اعزبه
الدين واطهره على المرتدين وقدمه المسلمون للامامة بما
قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلوة ثم عمر بن
الخطاب رضي الله عنه ثم عثمان رضي الله عنه نصر الله وجهه
قتله قاتلوه ظلماً وعدواناً ثم علي بن ابي طالب رضي الله عنه

فہولاء الائمة بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخلافتم
خلافة النبوة، ونشهد للعشرہ بالجنة الذين شهد لهم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالجنة ونتولى سائر اصحاب النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ونکف عما شجر بينهم وندين ان
الائمة الاربعة راشدون مهديون فضلاً لا يوازيهم فی الفضل
غيرهم وتصديق بجميع الروایات التي ثبتها اهل النقل^(۱).

”اور ہم سلف کی محبت کا دین رکھتے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی صحبت کے لیے چنا تھا اور ہم ان کی صفت و ثنا کرتے ہیں، جیسے اللہ تعالیٰ نے ان کی صفت و ثنا کی اور ہم ان سے تولد کا تعلق رکھتے ہیں (تبراکا نہیں) اور ہم کہتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے بعد امام برحق حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعے دین کو غلبہ دیا اور انہیں مرتدین پر غالب کیا اور مسلمانوں نے انہیں اسی طرح خلافت میں آگے کیا، جس طرح رسول اللہ ﷺ نے انہیں نماز میں آگے کیا، پھر امام برحق حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں، پھر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ ہیں، اللہ تعالیٰ آپ کے چہرہ کو رونق بخشے۔ آپ کو آپ کے قاتلین نے ظلم و تعدی سے قتل کیا، پھر امام برحق حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ہیں۔ سو رسول اللہ ﷺ کے بعد یہی ائمہ ہیں اور ان کی حکومت خلافت نبوت تھی اور ہم ان دس صحابہؓ کے لیے جنت کی شہادت دیتے ہیں، جن کے لیے رسول اللہ ﷺ نے جنت کی شہادت دی اور ہم سب صحابہؓ سے تولد (دوستی) کا تعلق رکھتے ہیں اور ان میں جو بھی اختلاف ہوئے ان سے اپنے آپ کو روکتے ہیں اور ہم بارگاہ خداوندی میں اقرار کرتے ہیں کہ یہ ائمہ اربعہ ہی راشدین و مہدیین ہیں اور کوئی بھی فضیلت میں ان کی برابری نہیں کر سکتا اور ہم ان احادیث کو ماننے سے انکار نہیں کرتے۔“

(۱)۔ (تبیین کذب المفتری.. ص ۱۶۰-۱۶۱، باب ما وصف من مجاہدۃ لاهل البدع و جہادہ الخ)

(۶) حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ:

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۷۴ھ) لکھتے ہیں:

وقد وجد منهم اربعة على الولااء وهم ابوبكر ثم عمر ثم عثمان ثم على رضى الله عنهم ثم كانت بعدهم فترة ثم وجد منهم من شاء الله (۱).

”اور ان میں سے چار علیٰ ارتباط خلافت پر پائے گئے اور وہ حضرت ابوبکر، پھر حضرت عمر، پھر حضرت عثمان، پھر حضرت علیؓ ہیں۔ پھر ان کے بعد یہ اتصال رک گیا، پھر ان میں سے خلافت پر وہ پائے گئے جن کو اللہ نے چاہا۔“

(۷) حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ:

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (م ۷۲۸ھ) لکھتے ہیں:

وعلى آخر الخلفاء الراشدين الذين ولايتهم خلافة نبوة ورحمة (۲)

”اور سیدنا علیؓ آخری خلیفہ راشد تھے جن کی سلطنت نبوت و رحمت کی خلافت تھی۔“

(۸) حافظ ابن ہمام رحمہ اللہ:

حافظ کمال الدین بن ہمام رحمہ اللہ (م ۸۶۱ھ) لکھتے ہیں:

ان الخليفة الحق بعد محمد صلى الله عليه وسلم ابوبكر ثم عمر ثم عثمان ثم على والتفضيل على هذا الترتيب (۳).

(۱) - (تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۳۰۱، تحت سورة النور آیت ۵۵)

(۲) - (منہاج النبی ج ۳ ص ۱۲۱، فصل وھنا طریق یمکن سوکھا من لم تکن معرفۃ الخ)

(۳) - (المسامرة ..)

”حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کے بعد خلیفہ برحق حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں اور ان حضرات کی افضلیت ان کی ترتیب خلافت کے مطابق ہے۔“

(۹) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ:

امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ (م ۱۱۷۶ھ) لکھتے ہیں:
 و ابوبکر امام حق بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم
 عمر ثم عثمان ثم علی رضی اللہ عنہم ثم تمت الخلافة (۱)
 ”اور رسول اللہ ﷺ کے بعد امام برحق حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں، پھر
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں، پھر خلافت
 راشدہ اپنے انتہا کو جا پہنچی۔“

(۱۰) حضرت مولانا قاسم نانوتوی رحمہ اللہ:

حجۃ الاسلام حضرت مولانا قاسم نانوتوی قدس سرہ (م ۱۲۹۷ھ) لکھتے ہیں:
 ”اور یہ سچ ہے کہ سنی اصحاب اربعہ چار یار کو بترتیب معلوم جانشین
 حضرت سید المرسلین ﷺ سمجھتے ہیں اور خلیفہ راشد (موجود علیٰ منہاج النبوة)
 اعتقاد کرتے ہیں (۲)۔“
 نیز ”اہل سنت گو سب کو خلیفہ کہیں پر خلیفہ برحق اور خلیفہ راشد چار کو
 سمجھتے ہیں (۳)۔“

(۱۱) حضرت مفتی کفایت اللہ دہلوی رحمہ اللہ:

مفتی اقلیم ہند حضرت مفتی کفایت اللہ دہلوی رحمہ اللہ (م ۱۳۷۲ھ) لکھتے ہیں:

(۱) (تفہیمات الہیہ... ج ۱ ص ۱۲۸)

(۲) - (اجوبہ اربعین... ص ۱۸۵)

(۳) - (ایضاً... ص ۱۸۷)

”حضور اکرم ﷺ کی وفات کے بعد تمام مسلمانوں کے اتفاق سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ حضور اکرم ﷺ کے قائم مقام بنائے گئے۔ اس لیے یہ خلیفہ اول ہیں، ان کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ دوسرے خلیفہ ہوئے، ان کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تیسرے خلیفہ ہوئے، ان کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ چوتھے خلیفہ ہوئے۔ ان چاروں کو خلفائے اربعہ اور خلفائے راشدین اور چار یار کہتے ہیں^(۱)۔“

(۱۲) حضرت مولانا عبدالشکور لکھنوی رحمہ اللہ:

امام اہل سنت حضرت مولانا عبدالشکور لکھنوی رحمہ اللہ (م ۱۳۸۳ھ) لکھتے ہیں:

”بعض علمائے کرام نے خلفائے راشدین میں حضرت علی مرتضیٰؓ کے بعد حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ اور ان کے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے نام کا اضافہ کیا ہے۔ مگر میں نے باتباع جمہور حضرت علی رضی اللہ عنہ پر خلافت راشدہ کو اس لیے ختم کر دیا کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی خلافت صرف چھ ماہ رہی پھر انھوں نے خود ہی خلافت کی باگ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں دے دی اور خود بھی ان سے بیعت کر لی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اگرچہ صحابی رسول ﷺ ہونے کے سبب سے صاحب فضائل ہیں مگر بایں ہمہ ان کو خلفائے راشدین میں شمار کرنا خلاف تحقیق ہے، خلافت راشدہ کے لیے جن اوصاف کی ضرورت ہے وہ سوائے مہاجرین کے اور کسی میں نہیں پائے گئے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ان میں سے نہیں ہیں^(۲)۔“

بفضلہ تعالیٰ اکابر علمائے کرام رحمہم اللہ کی تصریحات کی روشنی میں یہ بات واضح ہوگئی کہ خلفائے راشدین صرف چار ہیں۔

(۱)۔ (تعلیم اسلام... ہفتہ سوم، ص ۲۷ تحت صحابہ کرام کا بیان)
(۲)۔ (خلفائے راشدین... ص ۲۳۸، ۲۳۹، تحت خاتمۃ الکتاب)

حدیث اتباع سنتہ الخلفاء الراشدین مہدیین:

جب یہ بات ثابت ہوگئی کہ قرآن مجید کی آیت تمکین و آیت استخلاف کے وعدہ کے مطابق مہاجرین صحابہؓ میں سے خلفائے اربعہ ہی منصب خلافت سے نوازے گئے، اور اکابر علماء اور جمہور محدثین کے نزدیک خلفائے راشدین سے مراد خلفائے اربعہ ہیں، تو یہ بھی از خود معلوم ہو گیا کہ حدیث شریف فعلیکم بسنتی الخ کے مصداق بھی حضراتِ خلفائے اربعہ ہی ہیں، لیکن پھر بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اپنے بیان کے اثبات میں اکابر محدثین رحمہم اللہ (جو مصنف نام و نسب کے بقول حدیث کا مفہوم و مطلب بیان کرنے کے زیادہ مستحق ہیں) کے چند اقوال درج کر دیے جائیں کہ زیر بحث حدیث شریف میں جن بزرگوں کی اتباع و اقتدا کا حکم دیا گیا ہے اس سے مراد خلفائے اربعہ ہی ہیں۔

(۱) حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ:

حضرت حافظ ابن عبد البر قرطبی رحمہ اللہ (م ۴۶۳ھ) لکھتے ہیں:

وقال رسول الله ﷺ عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المہدیین بعد، وهم أبوبکر وعمر وعثمان وعلي فسماهم خلفاء
وقال الخلافة بعد ثلاثون سنة ثم تكون أمرة وملكاً وجبروتاً
فتضمنت مدة الخلافة الأربعة المذكورين رضوان الله عليهم
اجمعين (۱)

حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ میری سنت اور میرے بعد میرے ہدایت یافتہ خلفائے راشدین کی سنت کو لازم پکڑو!، اور وہ (خلفائے راشدین) حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم ہیں اور انہی کا نام خلفاء ہے اور فرمایا خلافت میرے بعد تیس برس تک رہے گی پھر امارت، بادشاہت اور جابرانہ طاقت ہوگی پس (تیس برس کی) مدت خلافت چار مذکورہ صحابہ کو متضمن (شامل) ہے“

(۱)۔ (التمہید لمافی الموطأ من المعانی والمسانید..... ج ۳ ص ۲۸۵، تحت محمد بن شہاب زہری)

(۲) امام جلال الدین السیوطی رحمہ اللہ:

حضرت امام جلال الدین السیوطی رحمہ اللہ (م ۹۱۱ھ) اسی حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

هذا من الاخبار بالغيب من خلافة الائمة اربعة ابى بكر
وعمر و عثمان و على رضى الله عنهم^(۱).

”یہ حدیث ائمہ اربعہ حضرات ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کی خلافت کی ایک غیبی خبر ہے۔“

(۳) حضرت ابو بکر ابن العربی رحمہ اللہ (م ۵۴۳ھ):

حضرت ابو بکر ابن العربی رحمہ اللہ (م ۵۴۳ھ) شرح ترمذی میں لکھتے ہیں:

وهم الاربعة يا جماع أبو بكر و عمر و عثمان و علي رضى الله
عنهم^(۲).

”اور خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم بالاجماع چار ہیں یعنی حضرت ابو بکر،
حضرت عمر، حضرت عثمان، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ۔“

(۴) حضرت امام شرف الدین محمد الطیبی رحمہ اللہ (م ۷۴۳ھ):

حضرت امام شرف الدین محمد الطیبی رحمہ اللہ (م ۷۴۳ھ) شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں:

والمراد بالخلفاء الراشدين ابو بكر و عمر و عثمان و علي
رضى الله عنهم^(۳).

”اور خلفائے راشدین سے مراد حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت
عثمان، اور حضرت علی رضی اللہ عنہم ہیں۔“

(۱) - (مرقاۃ الصعود بحوالہ حاشیہ ابی داؤد . ج ۲ ص ۶۳۵)

(۲) - (عارضۃ الاحوذی . ج ۱ ص ۱۰۶، کتب العلم، باب ماجاء فی الاخذ بالنسبۃ الخ)

(۳) - (شرح الطیبی . ج ۲ ص ۶۳۴)

(۵) حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ (م ۱۰۱۴ھ):

حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ (م ۱۰۱۴ھ) لکھتے ہیں:

قيل هم الخلفاء الاربعة ابوبكر وعمر وعثمان وعلي رضي
الله عنهم لانه عليه الصلوة والسلام قال الخلافة بعدى
ثلاثون سنة وقد انتهى بخلافة على كرم الله وجهه^(۱).

”اور (اس حدیث کے تحت) یہ کہا گیا ہے کہ وہ (یعنی خلفائے
راشدین و مہدیین) خلفائے اربعہ حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور
حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا خلافت میرے بعد تیس
سال تک رہے گی یہ مدت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت پر ختم ہو گئی۔“

(۶) مولانا عبدالرحمن مبارکپوری (م ۱۳۵۳ھ):

معروف اہل حدیث (باصطلاح جدید) مولانا عبدالرحمن مبارکپوری (م ۱۳۵۳ھ) لکھتے ہیں:

قيل هم الخلفاء الاربعة ابوبكر وعمر وعثمان وعلي رضي
الله عنهم لانه عليه الصلوة والسلام قال الخلافة بعدى
ثلاثون سنة وقد انتهت بخلافة على كرم الله وجهه^(۲).

”اور (اس حدیث کے تحت) یہ کہا گیا ہے کہ وہ (یعنی خلفائے راشدین
و مہدیین) خلفائے اربعہ حضرات ابوبکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہ ہیں کیونکہ حضور
اکرم ﷺ نے فرمایا خلافت میرے بعد تیس سال تک رہے گی یہ مدت حضرت
علی رضی اللہ عنہ کی خلافت پر ختم ہو جاتی ہے۔“

(۷) علامہ شمس الحق عظیم آبادی رحمہ اللہ (م ۱۳۲۹ھ):

علامہ شمس الحق عظیم آبادی رحمہ اللہ (م ۱۳۲۹ھ) لکھتے ہیں:

(۱) - (مرقۃ المفاتیح ج ۱ ص ۳۷۳، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ الخ)

(۲) - (تحفۃ الخواری ج ۷ ص ۴۷۵، کتاب العلم، باب ماجاء فی الاخذ بالسنۃ الخ)

سیدنا معاویہ ؓ — گمراہ کن غلط فہمیوں کا ازالہ (۲۹۰) عہدِ معاویہ ؓ کے لائق اتباع نہ ہونے کا الزام

والخلفاء ابوبکر وعمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم (۱)

”اور خلفاء (سے مراد) حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور

حضرت علی ؓ ہیں۔“

(۷) حضرت مولانا اور لیس کاندھلوی رحمہ اللہ (م ۱۳۹۴ھ):

حضرت مولانا اور لیس کاندھلوی قدس سرہ (م ۱۳۹۴ھ) لکھتے ہیں:

المعنيون بهذا القول هم الخلفاء الاربعة لانه قال في

حديث آخر الخلافة بعدى ثلاثون سنة وقد انتهت الثلاثون

بخلافة علي رضي الله عنه (۲)

”اور اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ وہ خلفائے راشدین مہدیین خلفائے

اربعة ہیں، اس لیے کہ ایک اور حدیث میں آپ کا ارشاد ہے کہ خلافت میرے بعد

تیس برس تک رہے گی اور یہ تیس سال سیدنا علی ؓ کی خلافت پر پورے ہو گئے۔“

مندرجہ بالا تفصیل سے یہ بات آئینہ ہو گئی کہ جمہور محدثین رحمہم اللہ کے نزدیک خلافت

راشدہ (موجودہ) چار بزرگوں ہی میں منحصر ہے اور چاروں کے سوا کوئی بھی موجود خلیفہ راشد نہیں

ہے۔ خواہ وہ سیدنا حسنؑ ہوں یا سیدنا معاویہؓ و عمر بن عبدالعزیزؓ — سو مصنف نام و نسب کا حضرت عمر

بن عبدالعزیز رحمہ اللہ سمیت قیامت تک کے نیک خلفاء کو اس حدیث کے عموم میں داخل کرنا اکابر

محدثین کی تشریح کی رو سے باطل اور مردود ہے۔

دوسرے اگر تھوڑی دیر کے لیے مصنف نام و نسب کی یہ بات مان بھی لی جائے کہ وہ دیگر خلفاء

جن کے عہد خلافت میں خلافت راشدہ کا رنگ ڈھنگ ہو وہ بھی اس حدیث کے عموم میں داخل ہیں

اور بالتبع وہ بھی واجب الاتباع ہیں تو اس حدیث کی رو سے حضرت معاویہ ؓ کی سنت کا اتباع اُمت

مسلمہ پر یقیناً بلکہ بالاولی واجب ہے۔ کیونکہ ہم صفحات گزشتہ میں سیدہ عائشہ سلم اللہ علیہا،

(۱)۔ (عون المعبود... ج ۱۲ ص ۲۵۳، کتاب السنۃ)

(۲)۔ (التعلیق الصبیح ج ۱ ص ۲۰۳، کتاب الیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ الخ)

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ — گمراہ کن غلط فہمیوں کا ازالہ (۲۹۱) عہد معاویہ رضی اللہ عنہ کے لائق اتباع نہ ہونے کا الزام

حضرت علامہ ابن خلدون رحمہ اللہ، حضرت مولانا شاہ اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ، جناب فیض احمد صاحب اویسی بریلوی اور جناب احمد رضا خان صاحب بریلوی کی تصریحات سے اس بات پر ٹھوس ثبوت پیش کر آئے جاتی ہے،

ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں خلافت راشدہ سے مشابہت پائی چنانچہ ان تصریحات نے مصنف موصوف کے اس مفروضہ ہی کو غلط ثابت کر دیا کہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا عہد حکومت خلافت راشدہ کی مشابہت سے خالی ہے۔ جناب احمد رضا خان صاحب تو صراحتاً حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت کو خلافت راشدہ میں شمار کرتے ہیں۔ لہذا اگر حدیث فعلیکم بسنتی النبی کے مطابق حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کی خلافت کا اتباع لازم ہے تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا اتباع بطریق اولیٰ لازم ہے۔

تیسرے یہ کہ تھوڑی دیر کے لیے مان لیجیے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت، خلافت راشدہ کی مشابہت سے خالی تھا تو اس سے ان کی خلافت کا عدم اتباع کہاں سے ثابت ہوتا ہے؟ خلافت غیر راشدہ کا خلافت غیر اسلامیہ ہونا کہاں سے معلوم ہوا ہے؟ اور حدیث فعلیکم بسنتی کو بنیاد بنا کر دوسرے خلفاء کی خلافت کے اچھے کاموں کو بھی لائق عدم اتباع ٹھہرانا کہاں تک درست ہے؟ اس حدیث میں یہ تو نہیں فرمایا گیا کہ تم خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے سوا کسی اور کی اتباع نہ کرنا۔ اگر یہی بات ہے تو حدیث میں آتا ہے:

اقتدوا بالذین من بعدی من اصحابی ابی بکر و عمر و

اقتدوا بہ عمار و تمسکوا بعہد ابن مسعود (۱)۔

”میرے بعد میرے اصحاب میں سے دو صاحبوں یعنی ابوبکر و عمر کی

اقتدا کرنا، عمار کی ہدایت سے ہدایت پانا اور ابن مسعود کے طریقہ کو تھامے رکھنا۔“

تو کیا اس حدیث سے کوئی کم فہم یہ نتیجہ اخذ کر سکتا ہے کہ اب ہم پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اقتدا و

اتباع لازم نہیں ہے، ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کی راہ سے ہدایت نہیں پاسکتے اور طریقہ علی رضی اللہ عنہ سے تمسک حاصل نہیں کر سکتے۔ اسی طرح حدیث میں ہے:

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ — گمراہ کن غلط فہمیوں کا ازارہ (۲۹۲) عہد معاویہ رضی اللہ عنہ کے رفق اتباع نہ ہونے کا انزام

استقروا من اربعة : من عبد الله بن مسعود وسالم مولى ابي حذيفة و ابي بن كعب ومعاذ بن جبل (۱)۔

”قرآن کریم کو چار حضرات سے حاصل کرو اور وہ عبد اللہ بن مسعود،

سالم، ابی بن کعب اور معاذ بن جبل ہیں۔“

اب اس سے کوئی یہ مطلب نکالے کہ بس قرآن انہی چار حضرات سے سیکھو۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مت سیکھو۔ تو آپ ایسے شخص کو عقل و فہم کہیں گے یا حلق و جاہل کہیں گے؟

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا دور خلافت راشدہ کی مشابہت سے خالی ہے خود یہ کس کا قول ہے؟ اور اس کی کیا حیثیت ہے؟ جب ان کا اتباع کتاب و سنت سے ثابت ہے تو پھر اس مرجوح و مجہول قوں کے ساتھ استدلال کیسا؟

ہمارے نزدیک جو فرق خود حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ اور سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے درمیان ہے وہی فرق ان کی خلافتوں کے مابین ہے۔ مشہور محدث اور فقیہ حضرت عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ سے کسی نے دریافت کیا کہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ افضل ہیں یا عمر بن عبد العزیز؟ تو انہوں نے فرمایا:

والله ان الغبار الذي دخل في أنف هرس معاوية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من عمر بألف مرة، صلى معاوية خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده فقال معاوية رضي الله عنه ربنا لك الحمد فما بعد هذا الشرف الأعظم (۲)

”اللہ کی قسم! وہ غبار جو نبی اکرم ﷺ کی معیت میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ

کے گھوڑے کے نتھنوں میں داخل ہوئی وہ بھی عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ سے ہزار

(۱)۔ (مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۷۴، باب جامع مناقب)

(۲) صحیح بخاری، ج ۱، ص ۵۳۱، باب مناقب عبد اللہ بن مسعود

(۳) صحیح مسلم، ج ۲، ص ۲۹۳، باب من فضل عبد اللہ بن مسعود

(۴)۔ (تطبیق الجہان والمساكن، ص ۱۰۰، الفصل الثانی تحت فی فضل ندو من قبلہ خصوصاً یہ نسخ)

درجہ افضل ہے۔ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کی اقتدا میں نمازیں ادا کیں، آپ ﷺ نے جب مع اللہ لمن حمدہ کہا تو سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ اس کے جواب میں ربنا لک الحمد کہتے تھے۔ اس کے بعد اس سے بڑا شرف اور کیا ہو سکتا ہے؟“ اسی طرح کا ایک واقعہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نقل کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت معافی بن عمران رحمۃ اللہ (م ۱۸۵ھ) سے پوچھا کہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کے سامنے عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ کا کیا مقام ہے؟

فغضب غضبا شديدا وقال لا يقاس بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد، معاوية صاحبه وصهره وكاتبه وأمينه على وحي الله (۱)۔

”معافی بن عمران سخت غضبناک ہوئے اور فرمایا، اصحاب نبی ﷺ کے مقابلہ میں کسی کو قیاس نہیں کیا جاسکتا، سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ، نخصرت ﷺ کے صحابی، سرالی رشتہ دار، آپ ﷺ کے کاتب اور وحی الہی پر آپ ﷺ کے امین تھے۔“

اگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت، خلافت راشدہ کی مشابہت سے خالی ہے، تب بھی ان کی سنت کا اتباع قرآن و حدیث اور فقہاء و مجتہدین کی تصریحات سے لازم ہے۔ کیونکہ وہ جلیل القدر اور مجتہد صحابی ہیں اور صحابی کا قول و فعل اُمت کے لیے حجت اور رقی اتباع ہے۔ (ملاحظہ ہو: مجمع الزوائد (۲)، مشکوٰۃ (۳)، جامع الاصول (۴)، مسند ابی داؤد الطیلسی (۵)، ابوداؤد (۶)، کشف الاسرار (۷)، اعلام الموقعین (۸))

لمحہ فکر یہ:

آخر میں پر نرم آنکھوں، سوختہ دل اور لرزتے ہاتھوں کے ساتھ یہ لکھنا پڑ رہا ہے کہ مُصْتَفٰی نام و نسب کے نزدیک۔ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ۔ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی شخصیت اور ان کا کردار اتنا ”برا“ ہے

(۱)۔ (ایضاً ص ۱۰)

(۲)۔ ج ۱ ص ۱۷۸، (۳)۔ ص ۵۵۳ (۴)۔ ج ۸ ص ۵۵۵ (۵)۔ ص ۳۳ (۶)۔ ج ۲ ص ۶۳۳

(۷)۔ ج ۲ ص ۱۰۳ (۸)۔ ج ۴ ص ۱۲۰۔

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ — گمراہ کن غلط فہمیوں کا ازالہ (۲۹۴) عبدِ معاویہ رضی اللہ عنہ کے لائق اتباع نہ ہونے کا التزام

اور اس نے بنو اُمیہ کی دینی حیثیت اور اس کے مقام کو اتنا مجروح کر دیا ہے کہ خلیفہ راشد سیدنا عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ باوجود اُموی ہونے کے (مُصَنَّفِ ”نام و نسب“ کے نزدیک) بنو اُمیہ کی دینی حیثیت اور مقام میں کوئی اضافہ نہ کر سکے اور مُصَنَّف کو اپنے اس بیان کی حقانیت اور صداقت (جس کے بارے میں ان کا کہنا ہے ”ہم نے اپنی طرف سے کچھ بھی نہیں کہا“) پر ایسا یقین ہے کہ جو ”غیر منصف مزاج“ اور ”غیر ذی عقل“ مُصَنَّف کے اس بیان کے خلاف اپنے ذہن کے کسی گوشہ میں کوئی شک و شبہ بھی رکھے تو وہ ان کی اس دعا (یابدع) کا مستحق ہے:

”بہائیں بے حاصلان یا دانشتے یا مرگِ ناگاہے“

سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ اور ”کتابت وحی“

مُصَنَّف نام و نسب ”اعلامِ متنِ کتاب کے سنین و فوات“ میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے تعارف میں لکھتے ہیں:

”امیر معاویہ بن ابی سفیان: امارتِ بنو امیہ کے بانی، بعض خطوطِ نبویہ کے کاتب تھے، البتہ صحیح قول کے مطابق کاتب وحی نہ تھے“^(۱)۔

الجواب: جب اسلام آیا تو قریشِ مکہ میں سے صرف سترہ افراد نوشت و خواند اور تحریر کا فن جانتے تھے، مؤرخ بلاذری (م ۲۷۹ھ) لکھتے ہیں:

دخل الاسلام وفي قریش سبعة عشر رجلا كلهم يكتب
عمر بن الخطاب و علي بن ابي طالب و عثمان بن عفان و ابو
عبیدہ بن الجراح و طلحة و يزيد بن ابي سفیان و ابو سفیان
بن حرب بن أمیه و معاویة بن ابي سفیان^(۲)۔

”جب اسلام آیا تو قریشِ مکہ میں سترہ افراد ایسے تھے جو نوشت و خواند کا فن جانتے تھے، ان افراد میں حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عثمان، حضرت ابو عبیدہ بن الجراح، حضرت طلحہ، حضرت یزید بن ابی سفیان اور حضرت معاویہ شامل ہیں۔“

ان کاتبین کی فہرست میں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا کیا مقام تھا، مولانا شاہ معین الدین ندوی مرحوم فرماتے ہیں:

”وہی علوم کے علاوہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ عرب کے مروجہ علوم میں بھی ممتاز درجہ رکھتے تھے، چنانچہ کتابت میں جس سے عرب تقریباً نا آشنا تھے، معاویہ

(۱)۔ (نام و نسب..... ص ۸۸)

(۲)۔ (فتوح البلدان لبلاذری..... ص ۴۷۷، تحت امر الخط)

ﷺ کو پوری مہارت تھی، اور اسی وصف کی بنا پر آنحضرت ﷺ نے ان کو اپنا خاص کاتب مقرر فرمایا تھا (۱)۔

مجمع الزوائد میں ہے:

ان معاویۃ کان یکتب بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رواہ الطبرانی واسنادہ حسن (۲)۔

”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کے سامنے کھڑے تھے۔“

سیرت کی کتابوں میں جہاں کاتبین نبوی ﷺ کا ذکر ہے وہاں سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کا نام گرامی بھی موجود ہے، تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے:

الاستیعاب (۳)..... نزاد المعداد (۴)..... الاصابہ (۵)..... مسند احمد (۶)۔

مفصّف نام و نسب کا کہنا ہے کہ ”صحیح قول کے مطابق حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کاتب وحی نہ تھے۔“

ذیل میں ہم چند اکابر محدثین و مؤرخین کے حوالہ جات پیش کر دیتے ہیں جو سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کو ”کاتب وحی“ تسلیم کرتے ہیں:

(۱) حافظ ابن حزم اندلسی رحمہ اللہ (م ۴۵۶ھ):

کان زید بن ثابت من ألزم الناس لذلك ثم تلاه معاویۃ بعد الفتح . فكانا ملازمین للكتابة بین یدیه ﷺ فی الوحی وغیر ذلك ، لا عمل لهما غیر ذلك (۷)۔

”حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ”کتابت وحی“ پر سب سے زیادہ ذمہ داری کے ساتھ لگے رہے، فتح مکہ کے بعد پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بھی اس

(۱)۔ (سیر الصحابہ..... ج ۶ ص ۱۳۱، حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ تحت کتابت)

(۲)۔ (مجمع الزوائد..... ج ۹ ص ۵۹۶، باب ما جاء معاویۃ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ)

(۳)۔ ج ۳ ص ۴۷۰-۴۷۱، (۴)۔ ج ۱ ص ۳۰،

(۵)۔ ج ۶ ص ۱۲۱، (۶)۔ ج ۱ ص ۳۳۵، ۲۹۱،

(۷)۔ (جوامع السیرۃ ص ۲۷ تحت کتابہ صلی اللہ علیہ وسلم)

کام کو لازمی درجہ میں اختیار کر لیا، یہ دونوں حضرات حضور ﷺ کے سامنے ہر وقت موجود رہتے کہ ”کتابت وحی“ ہو یا حضور ﷺ کی کوئی بات یہ دونوں لکھ لیا کریں، اس کے علاوہ ان کا کوئی اور کام نہ تھا۔“

(۲) حافظ ابوبکر بن الخطیب بغدادی رحمہ اللہ (م ۴۶۳ھ):

معاویۃ صاحبہ وصہرہ وکاتبہ وأمینہ علی وحی اللہ عزوجل^(۱)۔

”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کے صحابی، سرالی رشتہ دار،

کاتب اور ”وحی الہی“ پر آپ ﷺ کے امین تھے۔“

(۳) حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ (م ۸۵۲ھ):

ومعاویۃ بن ابی سفیان الخلیفۃ : صحابی أسلم قبل

الفتح وکتب الوحی^(۲)۔

حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما خلیفہ اور صحابی ہیں، فتح مکہ سے

قبل مشرف باسلام ہوئے اور آپ ”کاتب وحی“ تھے۔“

(۴) حافظ شمس الدین الذہبی رحمہ اللہ (م ۷۴۸ھ):

وقد صح عن ابن عباس قاص : کنت أعب فدعانی رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال : ادع لی معاویۃ ، وکان یکتب

الوحی^(۳)۔

”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے صحیح سند سے ثابت ہے، وہ

فرماتے ہیں کہ میں کھیل رہا تھا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے بلایا اور فرمایا

معاویہؓ کو بلاؤ اور معاویہ رضی اللہ عنہ ”وحی“ لکھا کرتے تھے۔“

(۱)۔ (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۲۴، ترجمۃ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۲)۔ (تقریب التہذیب ج ۲ ص ۵۹۴، ترجمۃ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۳)۔ (تاریخ اسلام للذہبی ج ۲ ص ۳۰۹، ترجمۃ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۵) علامہ علی بن برہان الدین الحکمی رحمہ اللہ:

قال بعضهم كان معاوية وزيد بن ثابت رضي الله عنهما ملازمين للكتابة بين يدي رسول الله ﷺ في الوحي وغيره لا عمل لهما غير ذلك (۱).

”بعض علماء نے لکھا ہے کہ حضرت امیر معاویہ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما کا کام ہی صرف یہ تھا کہ یہ دونوں آنحضرت ﷺ کے سامنے بیٹھ کر ”وحی“ اور غیر وحی (یعنی بارگاہ رسالت ﷺ سے جاری ہونے والے خطوط و فرامین) لکھا کرتے تھے اس کے سوا ان کا کوئی دوسرا کام نہیں تھا۔“

(۶) حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۷۷ھ):

معاوية بن ابي سفيان خال المؤمنين ، و كاتب وحي رب العالمين والمقصود أن معاوية كان يكتب الوحي لرسول الله مع غيره من كتاب الوحي رضي الله عنهم (۲).

”حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما مؤمنین کے ماموں اور ”کاتب وحی باری تعالیٰ“ ہیں۔۔۔ اور مقصد یہ ہے کہ معاویہ رضی اللہ عنہ دیگر کاتبان وحی کی معیت میں سرورِ دو عالم ﷺ پر نازل شدہ ”وحی کی کتابت“ کرتے تھے۔“

نیز والمقصود منه أن معاوية كان من جملة الكتاب بين يدي رسول الله الذين يكتبون الوحي (۳).

”مقصود یہ ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے جملہ کاتبین میں سے تھے جو کہ ”کتابت وحی“ کا فریضہ انجام دیتے تھے۔“

(۱)۔ (اسیرۃ الحلبیۃ ج ۲ ص ۴۷۷، باب ذکر المشاہیر من کتابہ صلی اللہ علیہ وسلم)

(۲)۔ (ابداً و انہایہ ج ۸ ص ۲۰-۲۱، سنہ ۴۱ھ فضل معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۳)۔ (ایضاً، ج ۸ ص ۱۱۹، ترجمۃ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما و ذکر شئی من ایاہما)

(۷) حافظ احمد بن حجر الہیتمی المکی رحمہ اللہ (م ۹۷۴ھ):

قال السدائنی کان زید بن ثابت یکتب الوحی وکان معاویۃ یکتب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فیما بینہ و بین العرب. أی من وحی و غیرہ. فهو أمين رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم علی وحی ربہ و ناهیک بهذا المرتبة الرفیعة^(۱).

”مدائنی کہتے ہیں کہ سیدنا زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کاتب وحی تھے اور سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ ”کتابت وحی“ کے ساتھ ساتھ رسول اللہ ﷺ اور اہل عرب کے درمیان خطوط بھی لکھ کرتے تھے، کیونکہ وہ رسول اللہ ﷺ اور ان کے رب کی وحی کے امین ہیں اور یہ مرتبہ رفیعہ ان کے لیے بس ہے۔“

(۸) امام شہاب الدین قسطلانی رحمہ اللہ (م ۹۲۳ھ):

معاویۃ بن ابی سفیان صخر ولد حرب کاتب الوحی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم^(۲).

”حضرت معاویہ بن ابی سفیان، صخر بن حرب رسول اللہ ﷺ کے ”کاتب وحی“ ہیں۔“

(۹) علامہ شہاب الدین الخفاجی رحمہ اللہ (م ۱۰۹۹ھ):

معاویۃ صاحبہ رضی اللہ عنہا وصهره لانه أخو زوجته ام حبیبۃ بنت ابی سفیان أم المؤمنین، وکاتبه لما ثبت أحد کتابہ صلی اللہ علیہ وسلم وأمينه علی وحیه لانه بعد ان استکتبه کان یکتب ماینزل علیہ من الوحی ولولم یستامنہ ما استکتبه الوحی^(۳).

(۱)۔ (تطہیر الجنان... ص ۱۰۱، الفصل الثانی، فی فضائلہ ومناقبہ وخصوصیاتہ الخ)

(۲)۔ (*انناھیۃ ص ۱۸)

(*) امیر معاویہ رضی اللہ عنہ از احمد یار گجراتی ص ۴۷، تحت امیر معاویہ کے خصوصی فضائل

(۳)۔ (نیم الزیاض... ج ۳ ص ۴۳۰، فصل من توفیرہ وبرہ وتوفیر اصی بہ الخ)

”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے صحابی اور سرالی رشتہ دار ہیں، اس لیے کہ آپ کی زوجہ محترمہ ام المؤمنین ام حبیبہ کے بھائی ہیں، اور معاویہ رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے کاتب تھے، اور یہ ثابت شدہ ہے کہ معاویہ رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے جملہ کاتبین میں سے کاتب اور وحی الہی پر آپ ﷺ کے امین تھے، اس لیے کہ معاویہ رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے کہنے پر آپ ﷺ پر نازل شدہ ”وحی کی کتبہ“ کیا کرتے تھے اور اگر وہ امین نہ ہوتے تو ”کاتب وحی“ نہ ہوتے۔“

(۱۰) حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ (م ۵۷۱ھ):

معاویۃ بن ابی سفیان — خال المؤمنین، وکاتب الوحی رب العالمین^(۱)۔

”معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما مؤمنین کے ماموں اور رب العالمین کی ”وحی کے کاتب“ ہیں۔“

(۱۱) حضرت مولانا عبد الشکور لکھنوی رحمہ اللہ (م ۱۳۸۳ھ):

”معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما غزوہ حنین میں رسول خدا ﷺ کے ہمراہ تھے اور کچھ دنوں ”کتبہ وحی“ کی خدمت ان کے سپرد تھی^(۲)۔“

(۱۲) علامہ عبدالحی الکتانی رحمہ اللہ (م ۱۳۸۲ھ):

قال القضاعی فإن لم يحضر احد منهم كتب الوحی من حضر من الكتاب وهم معاویة وجابر بن سعید بن العاص^(۳)۔

”قضاعی کہتے ہیں کہ اگر جملہ کاتبین میں سے کوئی حاضر نہ ہوتا تو حاضرین میں سے کوئی ”وحی“ لکھ دیتا اور ان لکھنے والوں میں معاویہ اور جابر بن

(۱)۔ تاریخ مدینہ دمشق ج ۵ ص ۵۵، ترجمۃ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما

(۲)۔ (زالۃ الخفاء مترجم ج ۲ ص ۴۷۲، ضمیمہ متعلقہ فیصل چہارم)

(۳)۔ (التراتیب لدوریہ ص ۱۱۵، القسم الثانی، باب الاور فی کتب الوحی)

سعید بن العاص رضی اللہ عنہما وغیرہ شامل ہیں۔“

نیز:

وانما كان اكثرهم مداومة على ذلك بعد الهجرة زيد بن ثابت ثم معاوية بعد الفتح (۱).

”حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ، ہجرت کے بعد اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ فتح مکہ کے بعد ”کتابت وحی“ پر سب سے زیادہ ذمہ داری کے ساتھ لگے رہے۔“

(۱۳) علامہ محمد الخضری رحمہ اللہ:

”ان کاتبین وحی میں جو لوگ زیادہ مشہور ہیں ان کے نام حسب ذیل ہیں۔ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ، معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ یہ دونوں بزرگ ہمیشہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ”وحی“ وغیرہ کی کتابت کیا کرتے تھے اس کے سوا ان کا کوئی کام نہ تھا (۲)۔“

(۱۴) حضرت مولانا مفتی تقی عثمانی مدظلہم:

”کاتبین وحی کی تعداد چالیس تک شمار کی گئی ہے لیکن ان میں سے زیادہ مشہور یہ حضرات ہیں: حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت عبداللہ بن ابی سراحؓ، حضرت زبیر بن عوامؓ، حضرت خالد بن سعید بن العاصؓ، حضرت ابان بن سعید بن العاصؓ، حضرت حنظلہ بن اربیعؓ، حضرت معقیب بن ابی فاطمہؓ، حضرت عبداللہ بن ارقم الزہریؓ، حضرت شرییل بن حسنہؓ، حضرت عبداللہ بن رواحہؓ، حضرت عامر بن لبیرہؓ، حضرت عمرو بن العاصؓ، حضرت ثابت بن قیس بن شماسؓ، حضرت مغیرہ بن شعبہؓ، حضرت

(۱)۔ (ایضاً ص ۱۱۷)

(۲)۔ (تاریخ التشریع الاسلامی ص ۱۲ تحت التشریع فی حیاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)

خالد بن ولیدؓ، حضرت معاویہ بن ابی سفیانؓ، حضرت زید بن ثابتؓ (۱)۔

(۱۵) علامہ سید محمود احمد رضوی بریلوی:

جناب محمود احمد رضوی بریلوی اپنے مؤسس جناب احمد رضا خان صاحب بریلوی کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

”ایمان لانے کے بعد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ خدمت نبوی سے جدا نہ ہوئے، ہمہ وقت پاس رہتے اور ”وحی الہی کی کتابت“ کرتے، حضور رسول اکرم ﷺ کا ان کے دل میں جو احترام تھا وہ حضور ﷺ کے پردہ فرمانے کے بعد بھی جاری رہا (۲)۔“

(۱۶) ڈاکٹر عبدالرحمن عیسیٰ: (استاذ جامعہ امام محمد بن سعود)

آپ نے ایک کتاب ”کتاب الوحی“ کے نام سے تالیف فرمائی ہے اس میں کاتبین وحی کے دو گروہ ذکر کیے ہیں:

وہم کتاب التنزیل الحکیم وغیرہ وہم ستة . . . معاویہ بن ابی سفیان یکتب فی التنزیل الحکیم وفیما بین النبی ﷺ و بین العرب . . . وکان هو (معاویہ) وزید بن ثابت ملازمین للکتابۃ بین یدی رسول اللہ فی الوحی وغیرہ لاعمل لہما غیر ذلک (۳)۔

”کاتب وحی وغیر وحی سات ہیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کتابت وحی“ اور ان تحریرات کو لکھا کرتے تھے جو آنحضرت ﷺ اور اہل عرب کے درمیان ہوتی تھی . . . حضرت معاویہ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما نہایت پابندی کے ساتھ آنحضرت ﷺ کے سامنے ”وحی کی کتابت“ کیا کرتے تھے، اس کے علاوہ ان کا کوئی کام نہ تھا۔“

(۱)۔ (علوم القرآن . . . ص ۹۷، تحت عبد رسالت میں کتابت قرآن، پہلا مرحلہ)

(۲)۔ (شرح صحابہ . . . ص ۲۲، تحت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دل میں حضور ﷺ کا احترام)

(۳)۔ (کتاب الوحی . . . ص ۶۶)

(۱۷) خطیب تبریزی (م ۴۳۷ھ) :

كان هو وابوه مسلمة الفتح من المؤلفة قلوبهم وهو احد

الذين كتبوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي^(۱).

”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے والد فتح مکہ پر اسلام لانے والوں میں

سے تھے، (ابتدا میں) مؤلفۃ القلوب میں بھی رہے اور جو معاویہ رضی اللہ عنہ لوگوں

میں سے تھے جو حضور ﷺ کے لیے ”وحی“ لکھتے رہے۔“

(۱۸) حضرت امام ابواسحاق الشاطبی رحمہ اللہ:

وذكر اهل السير أنه كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم

كتاب يكتبون له الوحي وغيره منهم عثمان وعلي ومعاوية

والمغيرة بن شعبة وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وغيرهم^(۲).

”اور سیرت نگاروں نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے جملہ کاتبین

آپ کے لیے وحی وغیرہ وحی کی کتابت کیا کرتے تھے، اور ان کاتبین میں حضرت

عثمان، حضرت علی، حضرت معاویہ، حضرت مغیرہ بن شعبہ، حضرت ابی بن کعب

اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ وغیرہ شامل ہیں۔“

(۱۸) شاہ معین الدین ندوی رحمہ اللہ:

علمی اعتبار سے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ہی دامن نہ تھے، ابتدا سے لکھنے پڑھنے

میں مہارت رکھتے تھے، اسی بنا پر ان کو آنحضرت ﷺ نے ”کاتب وحی“

بنایا تھا^(۳)۔

(۱)۔ (الاکمال فی اسماء الرجال ص ۶۱۷)

(۲)۔ (الاعتصام ج ۱ ص ۱۳۴، الباب الثالث، تحت والوجه الثاني من وجهي الجواب)

(۳)۔ (تاریخ اسلام .. ج ۲ ص ۴۳، تحت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

(۱۹) جناب احمد یار خان گجراتی بریلوی:

”امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے کا ”کتب و جی“ بھی اور کاتب خطوط بھی تھے جو نامہ و پیام سہا طین وغیرہ سے حضور ﷺ فرماتے تھے وہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے لکھواتے تھے (۱)۔“

(۲۰) محمد بن علی بن طباطبائی با بن الطقطقی:

ساتویں صدی ہجری کے مشہور شیعہ مؤرخ ابن طباطبائی لکھتے ہیں

واسلم معاویۃ و کتب الوحی جملۃ من کتبہ بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (۲)۔

”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اسلام لائے اور نبی کریم ﷺ کے سامنے حمد

کاتبین کے ہمراہ ”کتب و جی“ کرتے رہے۔“

اس تفصیل سے بات واضح ہو گئی کہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ ”کتب و جی“ ہیں اور جب وہ کتابت و جی کے شرف سے مشرف ہو گئے تو ان کا دل و امین ہونا خود ثابت ہو گیا کیونکہ کسان لا یتکتب الا عدلا امینا۔

روایات میں یہاں تک آتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو یہ منصب حکم خداوندی سے عطا فرمایا تھا۔ ایک مرتبہ حضرت جبریل علیہ السلام آپ ﷺ کے پاس تشریف لائے اور فرمایا

یا محمد أقرئ معاویۃ السلام واستوص به خیرا فإنه أمين
اللہ علی کتابہ و وحيہ ونعم الامین (۳)۔

”اے محمد ﷺ! معاویہ رضی اللہ عنہ کو سلام کہیے اور ان کو نیکی کی تلقین فرمائیے کیونکہ

وہ اللہ کی کتاب اور اس کی وحی کے امین ہیں اور بہترین امین ہیں۔“

(۱)۔ (امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ص ۴۷، تحت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے خصوصی فضائل)

(۲)۔ (الغزالی فی الادب السلطانی ص ۸۵، الفصل الثانی، المدویۃ السویۃ، تحت ذکر شیء من سیرۃ معاویہ)

(۳)۔ (بدیع النہایہ ج ۸ ص ۲۰، تحت ترجمۃ معاویہ بن ابی سفیان و ذکر شیء من ایامہ و وفی مناقبہ)

ایک اور حدیث میں ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو ”کاتب وحی“ بنانے کے لیے حضور ﷺ نے حضرت جبرئیل امین علیہ السلام سے مشورہ فرمایا تو انہوں نے کہا:

استكتبه فإنه أمين (۱)۔

”آپ ان کو کاتب (وحی) بنالیں کیونکہ وہ امین ہیں“

اب فرمائیے ان واضح تصریحات کے بعد مُصَنَّف نام و نسب کے اس بیان کی کہ ”صحیح قول“ کے مطابق (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ) ”کاتب وحی نہ تھے“ کی کیا حقیقت رہ جاتی ہے؟ دوسرے یہ کہ کیا کاتب نبوی ﷺ ہونا معمولی اعزاز ہے؟ کیا آپ ﷺ کے اقوال و ارشادات عالیہ وحی خفی نہیں ہیں؟ آخر میں مُصَنَّف نام و نسب کی ”طمأنیت قلب“ کے لیے شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا ایک حوالہ پیش خدمت ہے جس میں اُنھوں نے روافض کے حضرت معاویہؓ کے بارے میں عدم کتابت وحی کے قول کی تردید کرتے ہوئے لکھا ہے:

فهذا قول بلا حجة ولا علم (۲)۔

”اور یہ قول (کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کاتب وحی نہ تھے) بلا دلیل اور

جہالت پر مبنی ہے۔“

اس کے بعد آپ نے ”کاتبان وحی“ کی فہرست حسب ذیل تحریر فرمائی ہے:

”حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت

عامر بن فہیرہؓ، حضرت عبداللہ بن ارقمؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت ثابت بن

قیسؓ، حضرت خالد بن سعید بن العاصؓ، حضرت حنظلہ بن الربیع الاسدیؓ،

حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت معاویہؓ، حضرت شرجیل بن حسنہؓ (۳)۔“

(۱)۔ (ایضاً)

(۲)۔ (منہاج السنہ..... ج ۲ ص ۲۱۴، فصل واما قول الرافضی وسموه کاتب الوحی الخ وجوابہ)

(۳)۔ (ایضاً)

تازیانہ عبرت

محترم قارئین! مُصَنَّفِ نام و نسب کے سیدنا معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما پر بزرگم خود وارد کردہ اعتراضات کا تاریخی ثبوت سے کمزور ہونا بحمد اللہ واضح ہو چکا ہے۔
 پہنچا دیا یہ منزل مقصود مصحفی!
 چوبِ قلم سے میں خر مفتی کو ہانک ہانک
 آخر میں مُصَنَّفِ نام و نسب کو حضرت ربیع بن نافع کی وصیت و نصیحت سنانا چاہتا ہوں:
 معاویہ بن ابی سفیان ستر أصحاب رسول اللہ ﷺ فإذا
 كشف الرجل السترا اجترأ علی ما وراءہ (۱)
 ”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اصحاب محمد ﷺ کا پردہ ہیں، جب کوئی شخص اس
 پردہ کو کھول دے گا تو اس کے پیچھے کے لوگوں پر اس کی جراتیں بڑھ جائیں گی۔“
 جرات کے اس بڑھنے کو مُصَنَّفِ نام و نسب کے ممدوح عالم دین و مفتی احمد یار خان گجراتی
 بریلوی (م ۱۳۹۱ھ) نے یوں بیان کیا ہے:

”آئیے ہم آپ کو اس بیماری والی جماعت کی آپس میں گفتگو سنا لیں۔
 سنیے اور عبرت حاصل کیجیے، چند حضرات آپس میں امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق
 اس طرح گفتگو کر رہے ہیں:

پہلا شخص: یار امیر معاویہ بڑے فاسق و ظالم تھے، اہل بیت اطہار رضی اللہ عنہم
 کے سخت دشمن تھے، انھوں نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی خدفت کا انکار کیا اور ان کی وجہ سے
 ہزار ہا مسلمانوں کا خون بہا۔ مسلمان عورتیں بیوہ ہوئیں، مسلمان بچے یتیم ہوئے۔
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ستایا اور جس نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ستایا اس نے رسول
 ﷺ کو ستایا اور جس نے رسول ﷺ کو ستایا اس نے رب کو دکھ دیا۔ بھلا ایسا

(۱)۔ (تاریخ بغداد للخطیب ج ۱ ص ۲۲۳، تحت ترجمہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما)

شخص کب سچا مسلمان ہو سکتا ہے۔ غضب ہے کہ لوگ معاویہؓ کو بھی پرہیزگار مانتے ہیں۔

دوسرا شخص: یارب بات کہنے کی نہیں، چھوٹا منہ بڑی بات ہے، اہل بیتؑ کو سب ہی نے جی بھر کر ستایا، برسوں کے ”ؓ“ نے ایسی حرکتیں کیں کہ توبہ بھلی۔ حضرت عائشہؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ (عشرہ مبشرہ والے) اور جنگِ جمل و صفین کے تمام وہ لوگ جو حضرت عائشہؓ یا معاویہؓ کے ساتھی تھے، سب ہی اہل بیتؑ کی عداوت سے بھرپور تھے۔ سب ہی نے حضرت علیؑ کے خلاف نبرد آزما کی۔

تیسرا شخص: یار میرا دل تو کہتا ہے کہ معاویہؓ جیسے فاسق و فاجر کے ہاتھ پر امام حسنؑ کو بھی بیعت نہ کرنا چاہیے تھی۔ امام حسنؑ نے بڑی بزدلی دکھائی کہ معاویہؓ سے صرف صلح ہی نہ کی بلکہ ان کے حق میں خلافت سے دستبردار ہو گئے۔ امام حسینؑ کی طرح مرد میدان بن کر ڈٹ کر مقابلہ کرنا چاہیے تھا۔ امام حسینؑ پر جان قربان! کہ جان دے دی مگر ملعون یزید کی بیعت نہ کی۔ امام حسنؑ کو کم از کم اپنے والد ماجد حضرت علیؑ ہی سے سبق لینا چاہئے تھا کہ دین کی حمایت اور خلافت کی حفاظت میں کسی نقصان کی پرواہ نہ کرتے ہوئے امیر معاویہؓ اور حضرت عائشہؓ کا ہمت سے مقابلہ کیا۔ امام حسنؑ نے کیوں ایسا نہ کیا؟

چوتھا شخص: یار امام حسنؑ کے صلح کے وقت امام حسینؑ کو کیا ہو گیا تھا کہ وہ بھی خاموش رہے اور اپنے بھائی کو نہ سمجھایا، نہ ان سے قطع تعلق کیا۔ یہاں ہی امیر معاویہؓ کی امارت کا قلع قمع کر دیا ہوتا تو کربلا کا واقعہ ہی پیش نہ آتا نہ معلوم امام حسینؑ اس وقت کیوں خاموش رہے اور کربلا والی جرأت و ہمت امیر معاویہؓ کے مقابلہ میں کیوں نہ دکھائی۔ یار گوگو کا معاملہ ہے۔ کیا کہیں کیا نہ کہیں۔

پانچواں شخص: یارب بات دور تک پہنچتی ہے، کہنے کی ہمت نہیں پڑتی ورنہ اگر غور کیا جائے تو بڑی غلطی حضرت علیؑ سے ہو گئی کہ اتنا لڑ بھڑ کر پھر معاویہؓ سے صلح کر لی اور خلافت کے دو ٹکڑے ہو جانے پر راضی ہو گئے۔ تمام مصیبتوں کی جڑ تو حضرت علیؑ کی یہ صلح ہے۔ بڑی غلطی اس صلح سے ہوئی۔

ساری ذمہ داری حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ہے۔ وہ اللہ کے شیر تھے، معاویہ کی امارت کی جڑ کاٹ کر رکھ دی ہوتی تاکہ آئندہ یہ واقعات ہی رونما نہ ہوتے۔

چھٹا شخص: یارا اگر سچی پوچھو تو ان تمام فتنوں کی جڑ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قائم کی کہ معاویہؓ کو اپنے زمانہ خلافت میں شام کا گورنر مقرر کر گئے۔ اگر یہ گورنری معاویہؓ کو نہ ملتی تو آئندہ ان کے دل میں خلیفہ بننے کا شوق نہ پیدا ہوتا۔ ان تمام فتنوں کی جڑ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی قائم کی ہوئی ہے۔

ساتواں شخص: یار ہمارا عقیدہ تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو غیب کا علم دیا ہے تو خود نبی اکرم ﷺ ہی نے معاویہؓ جیسے دشمنِ اہل بیت ﷺ کو اپنی بارگاہ میں باریاب کیوں ہونے دیا کہ انھیں اپنا کاتب وحی مقرر کیا۔ معاویہ کی بہن اُمّ حبیبہ سے نکاح کر کے معاویہ کو اپنا برادرِ نسبتی بننے کا موقع دیا، پھر ان کے فضائل بیان کر کے امیر معاویہ میں ہمت اور جرأت پیدا کی۔ ضرور حضور ﷺ سے بھی اس معاملہ میں لغزش واقع ہوئی۔ حضرت آدم کا گندم کھانا، حضور ﷺ کا امیر معاویہ کو باریاب کرنا بڑی خرابیوں کا باعث ہوا۔ (نعوذ باللہ منہ)

آٹھواں شخص: یار میری سمجھ میں نہیں آتا کہ قرآن تو حضور ﷺ کے صحابہؓ کی تعریف یوں کرتا ہے کہ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ کہ وہ کافروں پر سخت ہیں اور آپس میں ایک دوسرے پر مہربان۔ مگر جب ان تمام جنگجو صحابہؓ کی تواریخ دیکھی جائے تو وہ آپس میں ایک دوسرے کے خون کے پیاسے، لڑ بھڑ کر ہزاروں کو موت کے گھاٹ اتارنے والے ہیں۔ یا تو قرآن کی یہ آیت درست نہیں، کسی نے ملاوٹ کر دی ہے اور یا تمام جنگ جمل یا صفین والوں میں کوئی بھی صحابی نہیں، ان کی لڑائیاں ہمارے اسلام پر ایک بدنما داغ ہے۔

یہ ان لوگوں کی گفتگو ہے جو اپنے آپ کو صحیح العقیدہ، راسخ العقیدہ، سچے اور پکا مسلمان سمجھ کر امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے متنفر ہیں۔ غور کرو کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بغض کی بیماری کس طرح ایمان کا خاتمہ کر دیتی ہے۔ اگر اس میں زیادہ بحث کی جائے تو پھر نہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے بچتے ہیں نہ اہل بیت رضی اللہ عنہم بلکہ پھر نہ

رسول اللہ ﷺ کی عظمت دل میں رہتی ہے، نہ قرآن کریم کا وقار (۱)۔

غلو و طغیان کی سرحد کے پار کھڑے لوگوں کے بارے میں مصنف نام و نسب خود یہ کہہ چکے ہیں:
 ”افسوس کہ جب آنکھوں پر تعصب کی دبیز پٹی بندھی ہوئی ہو تو قرآن و سنت کو بھی کچھ لوگ نظر انداز کر دیتے ہیں، جن کا یہ حال ہو کہ ان کی نظر میں اللہ تعالیٰ اور رسول پاک ﷺ کی بھی وقعت نہیں تو کسی اور سے ان کے سلوک کا اندازہ خود بخود لگایا جاسکتا ہے (۲)۔“

لیکن کریم آقا کے کرم سے کیا بعید ہے، اسی ذات واحد پر امید رکھتے ہوئے ہم مصنف کو اس خود رائی اور غیر مقلدیت سے توبہ کی تلقین کرتے ہیں اور اس کتاب ”نام و نسب“ کے نویں باب (جو سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کی توہین و تنقیص پر مشتمل ہے) کو آئندہ ایڈیشن میں حذف کرنے کا مشورہ دیتے ہیں کیونکہ اکابر اُمت کی توہین و تذلیل، بے ادبی اور عیب جوئی ابتداء سلب توفیق اور انتہاء سلب ایمان کا ذریعہ بن جاتی ہے (اللہ پاک ہم سب کو اس سے پناہ میں رکھے۔ آمین بجاہ سید المرسلین ﷺ) مصنف مرض ناصبیت کا تریاق ڈھونڈنے چلے تھے لیکن اکابر پر عدم اعتماد کی بدولت خود صحابی رسول ﷺ کی شان میں استخفاف بلکہ گستاخی کے مرتکب ہو گئے۔۔۔

ع لو آپ اپنے دام میں صیاد آ گیا

ورنہ مصنف کے اپنے خاندانی بزرگ پیر مہر علی شاہ صاحب کے شیخ طریقت حضرت خواجہ شمس الدین سیالوی رحمۃ اللہ علیہ (جنھیں مصنف نام و نسب نے ”عمدة الواصلین، شمس العارفین“ کے القاب سے یاد کیا ہے) حضرت علی و حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیانی نزاع کو ”اجتہادی“ تصور کرتے ہیں، نہ کہ ”عنادی (۳)“ اور ان کا کہنا ہے:

تآنکہ در حق جمیع اصحابان اعتقاد درست ندارد ایمان او کامل نباشد (۴)۔

”جب تک تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے حق میں اعتقاد درست نہ ہو ایمان

کامل نہیں ہو سکتا۔“

(۱)۔ (امیر معاویہ رضی اللہ عنہ... ص ۸-۱۱)

(۲)۔ (نام و نسب... ص ۲۸۹)

(۳)۔ (مرآة العاشقین... ص ۱۰۹)

(۴)۔ (ایضاً)

اگر مُصَنَّف نام و نسب جمہور علمائے اہل سنت اور خود اپنے بزرگوں کی باتوں کی بھی اپنے عمل سے صریح تردید بلکہ تکذیب کر دیں تو کیا اب بھی ہم انہیں فکری غیر مقلد نہ کہیں، جنہیں مسلکِ اہل سنت میں بھی پورے اعتدال و توازن کے بجائے ”کچھ توازن ملتا ہے“ (۱)۔

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کے ذمہ جو فرائضِ نبوت عاید کیے تھے، ان میں سے ایک اہم فریضہ نفوس کا تزکیہ و تصفیہ بھی تھا۔ جب سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ صحبتِ نبوی ﷺ کے شرف سے باریاب ہو کر بھی (بقول مُصَنَّف نام و نسب) کسی ”فضیلت“ کے حامل نہیں، وہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے ”بغض و عناد“ رکھنے والے، ”خطائے منکر“ کا ارتکاب کرنے والے، ”بدعات کے بانی“ اور اس کو ”رواج دینے والے“ اور نواسہ رسول ﷺ کو ”زہر دے کر شہید کر دانے والے“ ہیں، ان میں کوئی ایسا کمال نہیں جس سے اُمت پر ان کی ”سنت کا اتباع“ لازم ہو اور ان میں بے شمار ایسی خرابیاں، نعوذ باللہ، موجود ہیں جنہیں بقول مُصَنَّف نام و نسب ”مستند تاریخی حوالہ جات“ کے ساتھ پیش کیا جاسکتا ہے (۲)۔ سو ایسی برائیوں اور خرابیوں کے ہوتے ہوئے کیا ہم یہ پوچھ سکتے ہیں کہ پھر بارگاہِ نبوت ﷺ میں باریابی اور صحبتِ نبوی ﷺ کی بدولت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا کیا تزکیہ ہوا؟ کیا مُصَنَّف موصوف زبانِ حال سے ایرانی لیڈر خمینی کے اس قول کی تصدیق نہیں کر رہے:

”جو نبی بھی آئے وہ انصاف کے نفاذ کے لیے آئے، ان کا مقصد بھی

یہی تھا کہ تمام دنیا میں انصاف کا نفاذ کریں، لیکن وہ کامیاب نہ ہوئے۔ یہاں

تک کہ ختم المرسلین ﷺ جو انسان کی اصلاح کے لیے آئے تھے اور انصاف کا

نفاذ کرنے کے لیے آئے تھے۔ انسان کی تربیت کے لیے آئے تھے، لیکن وہ

اپنے زمانہ میں کامیاب نہیں ہوئے (۳)۔“

ورنہ امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کا وہ ایمان افروز، وجد آفریں اور عشق و معرفتِ صحابہ رضی اللہ عنہم میں ڈوبا ہوا بیان کس عم دوست اور صاحبِ تحقیق سے پوشیدہ ہوگا (جو بلاشبہ شیخِ مجدد رحمہ اللہ کے کمالات و ہیبت اور مقامِ مجتہد دانہ کا آئینہ دار ہے) جس میں آپ نے واقعہ قرطاس پر

(۱)۔ (نام و نسب، ص ۵۳۴)

(۲)۔ (نام و نسب، ص ۵۱۹)

(۳)۔ (اتحاد و یکجہتی امام خمینی کی نظر میں ص ۱۵ مطبوعہ خاندانِ فرہنگ ایران، ملتان)

کلام کرتے ہوئے حضراتِ صحابہ رضی اللہ عنہم پر کیے گئے تمام مطاعن کا اصولی جواب مرحمت فرمایا ہے، جس کو ملحوظ رکھنے کے بعد اس سلسلہ کی تمام تر بحثوں کا طلسم ٹوٹ جاتا ہے اور معتز ضنین صحابہ رضی اللہ عنہم کی علمی حیثیت اور تحقیقی وقعت آشکار ہو جاتی ہے اور ان مبغوضین کے سیاہ کیے ہوئے دفتر کے دفتر فاروقی ہیبت و جلال سے خاک میں مل جاتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں:

”حق تعالیٰ تم کو ہدایت دے اور سیدھے راستہ پر چلائے، تم کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ شبہ اور اس جیسے اور شبہات جن کو بعض لوگ حضراتِ خلفاء ثلاثہ اور دیگر تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر وارد کرتے ہیں اور ان شکوک و اعتراضات سے ان کو مجروح و مطعون کرنا چاہتے ہیں، اگر یہ کچھ انصاف سے کام لیں اور حضرت خیر البشر رضی اللہ عنہ کی صحبت کی فضیلت و اہمیت کو قبول کر لیں اور جان لیں کہ حضور ﷺ کی صحبت میں رہ کر ان کے نفوس ہوا و ہوس سے صاف اور ان کے سینے کینوں اور کدورتوں سے پاک ہو گئے تھے اور سمجھ لیں کہ یہ وہ بزرگانِ دین اور عظمائے اسلام ہیں جنہوں نے دن اور رات، خفیہ اور اعلانیہ غرض ہر وقت اور ہر طرح دینِ متین کی تائید و حمایت اور اعلیٰ کلمۂ اسلام کے لئے اپنی تمام کوششیں اور طاقتیں صرف کر دیں اور حضور رسول مقبول ﷺ کی محبت کی وجہ سے اپنے کنبے، قبیلوں، اپنے بال بچوں، اپنی چہیتی بیبیوں کو چھوڑ دیا، اپنے عزیز وطنوں، اپنے آباد گھروں کو، اپنے چشموں اور کھیتوں کو، اپنے درختوں اور اپنی نہروں کو ہمیشہ کے لیے خیر باد کہہ دیا، انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے نفس مقدس کو اپنے نفوس پر ترجیح دی اور حضور ﷺ کی محبت کو اپنی اور اپنے اموال و اولاد کی محبت پر مقدم رکھا، انہوں نے وحی کو اترتے اور فرشتوں کو آتے دیکھا، حضور ﷺ کے معجزات اور آپ ﷺ کی روشن نشانیوں کا انہوں نے بہ چشم خود مشاہدہ کیا، یہاں تک کہ ”غیب“ ان کے حق میں ”شہادت“ بن گیا اور ان کا علم الیقین، عین الیقین سے بدل گیا، وہی وہ خوش نصیب ہیں جن کی مدح و ثناء حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں نازل فرمائی اور اعلان فرمایا کہ ”اللہ ان سے راضی ہے اور وہ اللہ سے راضی ہیں“ اور دوسری جگہ فرمایا کہ ”یہ حال سطور ہے ان کا توراۃ

میں اور انجیل میں“ الخ، پھر جبکہ تمام صحابہ کرامؓ ان خصائص و فضائل سے مشرف ہیں تو پھر خاص اکابر صحابہ ؓ یعنی حضرات خدفاء راشدین ؓ کے متعلق کیا کہا جائے اور کیا کہا جاسکتا ہے۔“

پھر چند سطور کے بعد ارقام فرماتے ہیں:

”اگر ان اعتراض کرنے والوں کی نظر میں کچھ انصاف ہو اور یہ حضرت خیر البشر ؓ کی صحبت کی عظمت کو مان لیں اور صحابہ کرام ؓ کی بزرگی اور عالی مرتبی کو جان لیں تو زیادہ بعید نہیں کہ یہ خود ہی اپنے ان شبہات کو ممتنع شدہ مغالطوں اور منسظوں کے رنگ میں دیکھنے لگیں اور ان کو درجہ اعتبار و اعتماد سے ساقط کر دیں، اگرچہ غلط فہمی کے منشاء کی تعیین نہ کر سکیں اور فریب و منسظ کے محل کو انگلی رکھ کر نہ بتا سکیں، لیکن کم از کم اجمالاً اس قدر ضرور سمجھ لیں گے کہ یہ شکوک و شبہات لا حاصل ہیں، بلکہ بہت سی بدیہی اور کھلی ہوئی حقیقتوں کے خلاف اور کتاب و سنت سے مردود و مطرود ہیں (۱)۔“

اس تمہید کے بعد حضرت مجتہد رحمہ اللہ نے واقعہ قرطاس پر چند مقدمات قائم کر کے مفصل کلام فرمایا ہے اور اس سے متعلق شیعوں کے مشہور اعتراض کا تفصیلی جواب دیا ہے اور گویا اس کے مقدمات کی تحلیل کر کے انگلی رکھ رکھ کے بھی بتلا دیا ہے کہ کہاں کہاں اس میں فریب دیا جاتا ہے، اس کے بعد پھر اسی اصولی رنگ میں فرماتے ہیں:

”فقیر کے نزدیک ان شکوک و شبہات کی مثال بالکل ایسی ہے کہ کوئی چالاک اور پُرفتن شخص بیوقوفوں کی کسی جماعت کے پاس پہنچے اور ایک پتھر کو جس کو وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اور اپنے پُر فریب دلائل اور ممتنع شدہ مقدمات سے سونا ثابت کرے اور یہ بے چارے اس کے پر تزویر ”دلائل“ کے جواب سے عاجز ہونے اور تعیین و تشخیص کے ساتھ اس کی غلطی نہ پکڑ سکنے کی وجہ سے خود شبہ میں پڑ جائیں بلکہ اپنے مشاہدہ کے خلاف اس کو سونا یقین کرنے

لگیں اور اپنے احساس و ادراک کو ناقابل اعتماد سمجھ کر پس پشت ڈال دیں، لیکن عقل مند اور ہوشیار آدمی کا کام یہ ہے کہ ایسے موقع پر اپنی حس اور اپنے ادراک کی ہدایت پر اعتماد کرے اور ان ملمع شدہ وہمی مقدمات کو ناقابل اعتناء سمجھے، بالکل یہی حال مسئلہ زیر بحث کا ہے کہ حضرات خفاء ثلاثہ رضی اللہ عنہم بلکہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی بزرگی اور عالی مرتبی قرآن و حدیث کی رو سے جانی بوجھی بلکہ گویا آنکھوں دیکھی حقیقت ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں، لیکن یہ ناحق کوش جماعت اپنے ملمع شدہ دلائل سے ان پر طعن و قدح کرتی ہے۔ پس ان کی وہ جرح و قدح بالکل ایسی ہی ہے جیسے کہ کوئی عیار اپنے ہاتھ کے پتھر کے ٹکڑے کو سونا ثابت کرنے کی کوشش کرے اور ”منطقی“ دلائل سے سیدھے لوگوں کو بے وقوف بنائے^(۱)۔

اہل صفین سے متعلق روایے صالحہ^(۲):

آخر میں ہم اہل صفین کے حق میں بطور بشارت عظمیٰ کچھ روایے صالحہ (جن کو اکابر علمائے اعلام اور محدثین عظام رحمہم اللہ نے اپنی معتمد و مستند کتب میں جگہ دی ہے) کو ذکر کرنا چاہتے ہیں۔ ورنہ کتاب و سنت، بیانات سلف اور تاریخی شواہد کے بعد اگرچہ اس کی ضرورت نہ تھی، تاہم فطری طور پر روایے صالحہ اور مبشرات صادقہ سے ایک گونا گونا اطمینان حاصل ہوتا ہے۔۔۔۔۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ نبوت کے تمام دروازے بند ہو چکے ہیں، صرف ایک کھڑکی کھلی ہے، جس سے بقول لسان نبوت ”الرجل الصالح“ دیکھتے ہیں، سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

الرويا الحسنة من الرجل الصالح جزاً من ستة واربعين

جزاً من النبوة^(۳)۔

(۱)۔ (ایضاً)

(۲)۔ دلائل شرعیہ بالاتفاق چار ہیں، کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ، اجماع امت اور قیاس مجتہد، ان میں سے اول تین ولیس حجت ملزمہ ہیں جبکہ چوتھی اور آخری دلیل حجت مطمئنہ ہے، منامات و مکاشفات دلائل شرعیہ کی کوئی قسم نہیں، ہاں یہ مبشر یا منذر ہو سکتے ہیں ان کو اولہ شرعیہ پر پیش کیا جائے گا اگر موافق ہوں تو مقبول ورنہ مردود یا مؤول ہوں گے۔

(۳)۔ (صحیح بخاری، ج ۲ ص ۱۰۳۴، کتاب التبعیر باب الروایا الصالحہ)

”مروء صالح کو اچھے خواب آنائے تو اس کا چھیا لیسواں حصہ ہے۔“

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:

”يا ايها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة الا روبا الصالحة

يراهما المسلم او ترى له (۱)۔“

”اے لوگو! نبوت کی خوش خبری دینے والی چیزوں میں سے اب کوئی چیز

باقی نہیں رہی، سوائے ان سچے خوابوں کے جو مسلمان اپنے لیے دیکھے یا دوسرا

اس پہلے دیکھے۔“

حضرات انبیاء کرام علیہم السلام میں سیدنا ونبینا یوسف علیہ السلام کو یہ نعمت خصوصی طور پر عطا

ہوئی، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ شہباز عالم تکوین تھے اور تابعین میں اس سلسلہ کے سرخیل حضرت امام ابن سیرین رحمہ اللہ (م ۱۱۰ھ) ہوئے ہیں۔

حضرت ابو میسرہ رحمہ اللہ کا روایہ صالحہ:

معروف تابعی حضرت عمرو بن شرجیل رحمہ اللہ جن کی کنیت ابو میسرہ ہے، آپ سیدنا عمر، سیدنا

علی اور سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے مشہور شاگرد ہیں، آپ جنگ صفین میں سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے شریک قتال تھے، فرماتے ہیں کہ میں اہل صفین کے معاملہ میں بڑے تردد اور پریشانی میں تھا:

قال: رأيت في المنام أوميسرة عمرو بن شرجيل، وكان من

أفضل أصحاب عبد الله، قال: رأيت كائناً أدخلت الجنة،

فرأيت قباباً مضروبة فقلت لمن هذه؟ فقلت: هذه لذي الكلاع

وحوشب، وكان ممن قتل مع معاوية يوم صفين، قال: قلت:

فأين عمار وأصحابه؟ قالوا: أمامك قلت: وكيف وقد قتل

بعضهم بعضاً؟ قال: قيل: إنهم لقوا الله فوجدوه واسع المغفرة،

(۱)۔ (* سنن ابی داؤد، ج ۱ ص ۱۲۷، کتاب الصلوة، باب ابدء فی الركوع والسجود)

قال: فقلت: فما فعل أهل النهر؟ قال: فقیل: لقوا برحاً^(۱).

”پس اس حالت میں مجھے خواب میں دکھایا گیا کہ میں جنت میں داخل ہوا ہوں کیا دیکھتا ہوں کہ جنت میں خیمے لگے ہوئے ہیں، میں نے دریافت کیا یہ کن لوگوں کے ہیں؟ مجھے بتایا گیا کہ یہ ذوالکلاع اور حوشب کے ہیں، یہ دونوں بزرگ حضرت معاویہ کی حمایت میں جنگ صفین میں شہید ہوئے تھے، میں نے کہا حضرت عمارؓ اور ان کے رفقاء کہاں ہیں؟ کہا گیا وہ آگے ہیں، میں نے کہا انہوں نے تو ایک دوسرے کو قتل کیا تھا، کہا گیا کہ ان کی اللہ تعالیٰ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے اللہ تعالیٰ کو ”واسع المغفرة“ پایا، پھر میں نے پوچھا کہ اہل نہروان (یعنی خوارج) کا کیا بنا؟ کہا گیا ان کو سختی اور شدت کا سامنا کرنا پڑا۔“

خليفة صالح حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کا رویائے صالحہ:

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۷۴ھ) جن کو مصنف نام و نسب نے اپنی اسی کتاب میں ”مستند مؤرخ“ کے لقب سے یاد کیا ہے^(۲)..... نے اپنی تاریخ کی مشہور و معروف کتاب البدایہ والنہایہ میں، اور حضرت امام غزالی رحمہ اللہ (م ۵۰۵ھ) نے اپنی مشہور کتاب ”کیمیائے سعادت“^(۳) اور حافظ ابن قیم رحمہ اللہ (م ۷۵۱ھ) نے اپنی ”کتاب الروح“^(۴) میں اس خواب کا ذکر کیا ہے، ہم یہ خواب البدایہ والنہایہ سے پیش کر رہے ہیں:

عن عمر بن عبدالعزیز قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام أبوبكر وعمر و جالسان عنده، فسلمت عليه وجلست، فبينما أنا جالس إذا أتى بعلي ومعاوية، فأدخلا بيتا وأجيف الباب وأنا أنظر، فما كان بأسرع من أن خرج علي و هو يقول: قضى لي ورب الكعبة، ثم كان بأسرع من أن خرج

(۱)۔ (المصنف لابن أبي شيبة ج ۵ ص ۲۹۰-۲۹۱ تحت کتاب الجمل، باب، ذكرني الصفيين)

(۲)۔ (نام و نسب ص ۵۰۶)

(۳)۔ (ص ۲۸۴) (۴)۔ (ص ۳۱)

معاویۃ وهو يقول : غفرلی ورب الکعبۃ (۱)

”حضرت عمر بن عبدالعزیز کہتے ہیں کہ مجھے خواب میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت ہوئی، حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما ساتھ بیٹھے ہوئے تھے، جب میں بھی آپ ﷺ کی خدمت میں بیٹھ گیا تو ناگہاں سیدنا علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کو لایا گیا اور ایک مکان میں داخل کر کے اس کا دروازہ بند کر دیا گیا۔ تھوڑی دیر بعد میں نے دیکھا کہ سیدنا علیؑ یہ کہتے ہوئے باہر تشریف لائے کہ رب کعبہ کی قسم! میرے حق میں فیصلہ ہوا ہے۔ پھر جلد ہی حضرت معاویہؑ باہر تشریف لائے، اس حالت میں کہ وہ فرما رہے تھے کہ رب کعبہ کی قسم! مجھے معاف کر دیا گیا۔“

یہ روایے صالحہ تو اہل صفین کے متعلق تھا، اب ایک خواب حضرت سیدنا معاویہ کی شان اقدس میں استخفاف کا باعث بننے والے ایک پیر صاحب کا سنیے جو خواب میں متنبہ ہونے کے بعد تائب ہوئے۔ جناب سید محمد باقر علی شاہ صاحب (سجادہ نشین آستانہ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ شریف ضلع گوجرانوالہ) اپنا خواب ذکر کرتے ہوئے بیان فرماتے ہیں:

”آپ لوگ شانِ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کتب سے بیان کرتے ہیں اور اس پر دلائل قائم کرتے ہیں، لیکن میں اپنی آپ بیتی اور خود پر وارد ہوئی بات بتلانا چاہتا ہوں۔ وہ یہ کہ ایک دن دس بجے دن ایک آدمی سے میں نے دورانِ گفتگو کہا، امیر معاویہؑ نے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مقابلہ کیا، اس میں انہوں نے بڑی زیادتی کی۔ اتنا کہا، اور اس کے ساتھ ہی میرے دل میں خیال آیا کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی شان میں میں نے غلط الفاظ کہے ہیں اور معاویہؑ کے ساتھ روحانی فیض بند ہو گیا، سارا دن پریشانی میں گزرا، جب رات پڑی اور میں سو گیا، خواب میں پرانی بیٹھک شریف دیکھی، قبلہ والدی ماجدی حضرت خواجہ نور الحسن شاہ صاحب خلیفہ مجاز حضرت شیر ربانی قبلہ میاں شیر محمد شرقپوری رحمۃ اللہ علیہ نے تمام زندگی اسی بیٹھک شریف میں روحانی سلسلہ جاری رکھا اور یہیں وصال

فرمایا۔ اچانک خواب میں ہی کسی نے بیٹھک شریف کا دروازہ کھٹکھٹایا، دروازے کو دھکا دے کر کھولا تو اچانک حضور نبی کریم ﷺ اندر تشریف لائے، آپ ﷺ کے پیچھے حضرت علی ؓ اور ان کے پیچھے حضرت امیر معاویہ ؓ تھے۔ تینوں حضرات اس طرح کھڑے تھے کہ حضور ﷺ کی دائیں طرف حضرت علی اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہما تھے۔ حضور اکرم ﷺ اور امیر معاویہ خاموش کھڑے تھے، حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ناراضگی میں مجھے مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا:

”جھگڑا میرا اور امیر معاویہ کا تھا، اس میں تمہیں دخل دینے کا کیا حق حاصل ہے؟“

آپ نے یہی جملہ تین مرتبہ فرمایا۔ میں نے معافی مانگی، لیکن کوئی جواب نہ ملا۔ پھر تینوں حضرات تشریف لے گئے۔ اس واقعہ کے چھ ماہ بعد نہ تو حضرت قبلہ میاں صاحب شرقپوری رحمہ اللہ علیہ کی اور نہ ہی قبلہ والدی و مرشدی سرکار حضرت کیلیا نوالہ شریف کی زیارت نصیب ہوئی اور ہر قسم کا روحانی فیض بند رہا۔ یہاں تک کہ حضور اکرم ﷺ کی زیارت نصیب ہوئی اور فیض کا سلسلہ جاری ہو گیا^(۱)۔

اب ایک خواب اور سنیے جس میں بارگاہِ مرتضویٰ سے گستاخ سیدنا معاویہ ؓ پر عتاب کا فیصلہ سنایا گیا ہے:

”ایک سید صاحب امیر معاویہ ؓ کے سخت دشمن تھے، ان پر اعتراض کرتے رہتے تھے، ایک روز جب حضرت شیخ احمد مجتہد دلفِ ثانی کے مکتوبات کا مطالعہ کر رہے تھے، ایک جگہ اس میں انہوں نے کہیں امیر معاویہ ؓ کی تعریف و توصیف لکھی دیکھی، دشمن تو تھے ہی غصہ آ گیا اور غصہ بھی اتنا کہ محض اس تعریف کی بنا پر مکتوبات کی جلد کو ہاتھ سے پھینک دیا۔ اسی رات کو سید صاحب نے خواب دیکھا کہ حضرت مجتہد صاحب تشریف لائے اور ان کے دونوں کان پکڑ کر کہا ”بے ادب تو میرے لکھے پر اعتراض کرتا ہے حالانکہ میں نے جو کچھ لکھا ہے وہ بالکل صحیح لکھا ہے۔ اور اگر تجھے یقین نہیں تو میں تجھے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں لے چلتا ہوں، خود ان سے پوچھ لینا۔ چنانچہ حضرت

اسے کھینچتے ہوئے دربارِ مرتضیٰ رضی اللہ عنہ میں لے گئے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کی کہ حضورِ محترم! دیکھیے یہ شخص امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا دشمن ہے اور ان کی دشمنی کی بناء پر میرے مکتوبات کو بھی اس نے اٹھا کر پھینک دیا ہے اور باز نہیں آتا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا:

”دیکھو سرکارِ دو عالم رضی اللہ عنہ کے صحابہ کا بہت بڑا مرتبہ ہے، ان سے

عداوت ہرگز نہ کرنی چاہیے اور نہ ان کی برائی کرنی چاہیے، شیخ احمد نے

معاویہؓ کے متعلق جو کچھ لکھا ہے ٹھیک ہے۔“

یہ سن کر سید صاحب بہت متحیر ہوئے اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی ”لغزشیں“

پیش کر کے حجت کرنے لگے۔ اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ابھی اس جاہل

کے قلب میں حقیقت کی روشنی پیدا نہیں ہوئی۔ اس کے سینہ پر ایک سیلی (مٹکا)

مارو تا کہ یہ معاویہؓ کی برائی اور عداوت کے گناہ سے توبہ کرے۔ چنانچہ شیخ احمدؒ

نے تعمیلِ ارشاد کی، اس پر توبہ کر لی۔ صبح جواٹھے تو سید صاحب کے سینہ میں درد

بھی تھا اور چوٹ کا نشان بھی (۱)۔

اللہ پاک ہمارے عقائد و اعمال کی حفاظت فرمائیں اور ہدایت پر ہمارا خاتمہ ہو۔ آمین بجاہ

سید المرسلین رضی اللہ عنہ۔

محترم قارئین! ہمیں احساس ہے کہ پوری احتیاط کے باوجود ہمارے قلم سے بعض الفاظ سخت

بھی نکل گئے ہوں گے جو یقیناً طبعِ نازک پر گراں گزریں گے، ہم قارئین سے یہ کہتے ہوئے معذر

ت کرتے ہیں کہ فان لصاحب الحق مقالا^(۲)۔ بے شک صاحبِ حق گرم گفتگو کا مجاز ہے اور

بقول شاعر ۔

بیمار کی حالت جب بدلے نسخہ بھی بدلنا پڑتا ہے

مرہم تو لگاتے ہیں لیکن نشتر بھی لگانا پڑتا ہے

اللہ گواہ ہے کہ میں نے یہ باتیں دکھے ہوئے دل کے ساتھ لکھی ہیں۔ جس سے مقصود صرف

موقفِ اہلِ سنت کا مدلل اظہار ہے نہ کہ کسی کی توہین و تنقیص کا جذبہ ۔

(۱)۔ (تذکرۃ اولیائے ہند..... ج ۳ ص ۹۶-۹۷)

(۲)۔ (صحیح البخاری..... ج ۱ ص ۳۲۱، کتاب فی الاستقراض واداء الديون، باب استقراض الابل)

اندازِ بیاں گرچہ بہت شوخ نہیں ہے
شاید کہ اتر جائے ترے دل میں مری بات
شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم نے کیا ہی پیاری بات
ارشاد فرمائی ہے:

”صحابہ کرام رضی اللہ عنہم دین کی پوری عمارت کی بنیاد ہیں، اس بنیاد کی ایک
اینٹ بھی اگر اپنی جگہ سے ہلائی جائے تو پورا قصر ایمان متزلزل ہو سکتا ہے۔ لہذا
ان حضرات کے بارے میں جو غلط فہمیاں پیدا ہو گئی ہیں انہیں دور کرنے کی
کوشش کی جائے۔ اس تحریر کا منشاء بھی اس کے سوا کچھ نہیں (۱)۔“

رَبِّ قَدیر! اس میں اثر انگیزی کی طاقت پیدا کر دے اور آخرت میں جب ناموسِ اصحابِ
رسول ﷺ کا تحفظ کرنے والوں پر تیرے انعام و اکرام کی بارش ہو رہی ہو تو فقط اپنے رحم و کرم
سے چند چھینٹے اس بدکار اور روسیہ پر بھی ڈال دے تو یہ غنی ہو جائے گا۔ آمین بجاہِ سید المرسلین ﷺ
صفِ اولیں تو ہے خاص صف وہاں پاؤں جا یہ کہاں شرف
صفِ آخریں سے بھی دور تر جو اشارہ ہو تو وہیں سہی
آخر میں مولانا علی شیر حیدری صاحب مدظلہ العالی جیسے عالمِ حقانی اور مردِ مجاہد کی خدمت
میں دست بستہ درخواست ہے کہ حضرت! آپ جیسے علماء کے منہ سے نکلی ہوئی بات کو عوام الناس
اپنے لیے سند سمجھتے ہیں.....

ع کافی ہے تسلی کو تری ایک نظر بھی

اول تو آپ ایسی کتابوں کے حوالہ سے گریز ہی کیا کریں اور اگر حوالہ دینا ناگزیر ہی ہو تو پھر
ایسی کتابوں کی خامیوں کی طرف بھی اشارہ ضرور فرما دیا کریں، تاکہ عوام الناس ایسی کتابوں کو پڑھ
کر مغالطہ میں مبتلا نہ ہوں.....

ع نہیں معلوم یہ کس کس کی نظر سے گزرے

پیغامِ سروش:

ساتھ ہی اپنے محترم قارئین کو قاضی ابوبکر بن العربی رحمہ اللہ (م ۵۴۳ھ) کی ایمان افروز وصیت سنانا چاہتا ہوں جو عہدِ حاضر کے مسلمانوں کے لیے ”سروِ ازیلی“ اور ”پیغامِ سروش“ ہے:

وقد بینت لکم أنکم لا تقبلون علی أنفسکم فی دینار، بل فی درہم إلا عدلاً بریئاً من التہم، سلیمًا من الشهوة، فکیف تقبلون فی أحوال السلف وما جرى بین الأوائل ممن لیس له مرتبة فی الدین، فکیف فی العدالة (۱).

”میں تم سے برملا کہتا ہوں کہ جب تم اپنے خلاف دینار بلکہ درہم تک کا دعویٰ اس وقت تک تسلیم نہیں کر سکتے جب تک (تمہیں یقین نہ ہو جائے) کہ مدعی سچا، اتہامات سے بری اور نفسانی خواہشوں سے پاک ہے، تو تم احوالِ سلف اور مشاجراتِ صحابہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں ایسے آدمی کی بات کیسے مان لیتے ہو، جس کی عدالت تو گجا، دین میں بھی اس کا کوئی مقام نہیں۔“

اللہم وفقنا لما تحب وترضا من قول او عمل

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

موصوف نے تحقیق کا حق ہی ادا نہیں کیا بلکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی عظمت، محبت اور ان کی عبقریت ایسے جامع اور منفرد انداز میں بیان کی ہے کہ منصف مزاج قاری کے لیے اقرار و اعتراف کے علاوہ کوئی چارہ کار باقی نہیں رہتا، بالخصوص حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر اعتراضات کے جواب میں جن حقائق سے پردہ اٹھایا ہے وہ حصہ اس کتاب کا ”شاہکار“ کہلانے کا مستحق ہے۔

بس یہی کہا جاسکتا ہے کہ یہ کتاب لا جواب ہے اور اس سے پہلے اس موضوع پر ایسی جامع تصنیف نظر سے نہیں گزری۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا **سید سلیم اللہ خاں صاحب**

مولانا ظفر اقبال صاحب نے ایک مظلوم صحابیؓ کے دفاع میں بڑی محنت سے قلم اٹھایا متانت کے ساتھ ان پر عائد کیے جانے والے اعتراضات کا جواب دیا، دل سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ کی اس کاوش کو قبول فرمائیں اور اسے نافع بنائیں۔

مفتی محمد تقی عثمانی صاحب

مولانا نے از حد محنت کے ساتھ نقد کیا ہے لیکن اعتدال کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑا اور نہ ہی سوقیانہ زبان استعمال کی ہے، مؤلف کو نہ صرف قلم اور جذبات پر بلکہ اپنے موضوع پر بھی پوری گرفت حاصل ہے اس لیے وہ اپنے قارئین کو مطمئن اور قائل کرنے میں پوری طرح کامیاب ہوئے ہیں تعصب سے دامن بچا کر کتاب کا مطالعہ کرنے والے حضرات اپنے آپ کو میری رائے سے اتفاق کرنے پر مجبور پائیں گے۔

مولانا محمد اسلم شیخ پوری صاحب

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر جرح کے جتنے دروازے کھولے گئے ہیں اس کتاب میں انھیں مضبوطی سے بند کر دیا گیا ہے۔ مدافعت کا پورا اسلوب اور تحقیق کا سارا انداز سلف کے طریق پر ہے اور یہ اس کتاب کی سب سے بڑی قوت اور خوبی ہے۔ سلف کو سند بنائے بغیر رد و قبول کا کوئی بھی عمل دینی وثوق سے محروم رہ جاتا ہے۔

احمد جاوید صاحب